

وَاللّٰهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ
مُّسْتَقِيمٍ

بجملہ تعالیٰ شانہ کہ یہ رسالہ کثیر النفع جو اصول دین میں ہے

جسکا نام نامی اسم گرامی
مَنْجِ الْوُصُولِ فِي الْأَصُولِ
علی منوال

الْفُصُولِ فِي الْأَصُولِ

مصنفات سے جناب سید غلام مولوی سید محمد علی حسن صاحب نام برکات کی
بتاریخ ۱۹-۱۰-۱۳۳۵ھ

در مطبع اشاعتی با تمام غایت طبع شد

۲۵ جنوری ۱۳۳۵ھ

فہرست مطالب رسالہ حج اصول حسین علیہ السلام کا خلاصہ نہایت مختصر کر کے لکھا گیا ہے جس سے
اُن کا سمجھنا زیادہ آسان ہو گیا ہے

صفحہ نمبر	مطلب	صفحہ نمبر	مطلب
۱	خطبہ حمد و نعت -	۲	واذنی وابدی و سرمدی و صانع و خالق و باری و معبود ہے۔
۲	سبب تالیف رسالہ -	۳	کلمہ اس بیان میں کہ اللہ تعالیٰ قدیم ہے۔
۳	ذکر اصل ماخذ رسالہ و نام رسالہ -	۳	اصل اس امر کے اثبات میں کہ واجب الوجود کسی طرح مرکب نہیں ہے۔
۴	تمہید مناسب اول حسین بیانات کیا گئی ہے کہ معرفت اللہ تعالیٰ کی واجب ہے۔	۵	تمہید مناسب جمع تمہین اسکا بیان ہے کہ اصول دین کا علم یقینی حاصل کرنا واجب ہے۔
۵	تمہید مناسب جمع تمہین اسکا بیان ہے کہ اور یہ کہ حاصل کرنا علم اصول دین کا سبب اختلاف مطالب مختلف طور پر واجب ہوتا ہے۔	۶	فصل اول بیان توحید میں اصل اس بیان میں کہ علم وجود بدیہی ہے۔
۶	فصل اول بیان توحید میں اصل اس بیان میں کہ علم وجود بدیہی ہے۔	۷	تقسیم موجود کو کس طرف واجب ممکن کے۔
۷	تقسیم موجود کو کس طرف واجب ممکن کے۔	۸	کلمہ اس بیان میں کہ علم وجود اللہ تعالیٰ کا بدیہی ہے۔
۸	کلمہ اس بیان میں کہ علم وجود اللہ تعالیٰ کا بدیہی ہے۔	۹	اصل اس بیان میں کہ وجود واجب الوجود کا ضروری ہے۔
۹	اصل اس بیان میں کہ وجود واجب الوجود کا ضروری ہے۔	۱۰	ہدایت اس بیان میں کہ واجب الوجود باطنی ہے۔
۱۰	ہدایت اس بیان میں کہ واجب الوجود باطنی ہے۔	۱۱	کلمہ اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ کسی کا والد یا اول نہ ہو سکتا اور ابطال قول انفصاری در باب حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ

مطلب	نتیجہ	مطلب	نتیجہ
کسی شے کا محال نہیں ہے۔	۳۰	ہو نا اللہ تعالیٰ کے لیے محال ہے۔	۳۰
تکملہ اس امر کے بیان میں کہ کوئی شے سوئی	۳۱	منصہ اس بیان میں کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی	۳۱
اللہ تعالیٰ کے قدیم نہیں ہے۔	۳۲	صند یا ندیے شریک ذات نہیں ہے۔	۳۲
تکملہ اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ	۳۳	تکملہ الباطل قول مجوس میں جو ظلمت یا در نور	۳۳
کے صفات حقیقہ عین ذات ہیں۔	۳۴	خالق جانتے ہیں۔	۳۴
۲۴ اضافہ اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ	۳۵	اصل اس امر کے اثبات میں کہ ہر ممکن اور	۳۵
کسی شے سے متاثر نہیں ہوتا ہے۔	۳۶	اثبات تنہا ہی حوادث و ابطال قول حکما	۳۶
۲۵ تبصرہ اس امر کے اثبات میں کہ اتحاد و جو	۳۷	جو وجود و حادث غیر متناہیہ کے قائل ہیں۔	۳۷
عقلاً محال ہے۔	۳۸	مقدمہ اس امر کے بیان میں کہ ہر مؤثر یا	۳۸
۲۶ تکملہ موعظہ الباطل میں اس قول نصار	۳۹	قادر ہی یا موجب ہے۔	۳۹
کے کہ اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ سے اتحاد	۴۰	اور یہ کہ اثر قادر کا اس سے موضوع نہ	۴۰
رکھتا ہے یا کہ اوستہ انجیل حلول کیا ہے	۴۱	اور اثر موجب کا اوستہ ساتھ ساتھ ہوتا ہے	۴۱
۲۷ تکملہ معرفت الباطل قول وحدت وجود	۴۲	نتیجہ اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ	۴۲
میں جو معظّم صوفیہ کا عقیدہ ہے۔	۴۳	فاعل موجب نہیں ہے بلکہ قادر ہے۔	۴۳
۲۸ تکملہ تقویٰ اس قول کا ابطال کہ اللہ	۴۴	الزام الباطل میں اس قول فلاسفہ کے کہ	۴۴
حضرت رسول اللہ یا ائمہ ہدایہ علیہم السلام	۴۵	اللہ تعالیٰ فاعل موجب ہے۔	۴۵
سے اتحاد رکھتا ہے یا کہ اوستہ اون میں	۴۶	نقض اس قول فلاسفہ کے الباطل میں	۴۶
حلول کیا ہے۔	۴۷	واحد سے نہیں صادر ہوتا مگر واحد۔	۴۷
۲۹ تبصرہ اس امر کے اثبات میں کہ ائمہ اور	۴۸	اصل اس امر کے اثبات میں کہ وہ قادر ہے۔	۴۸

مطلب	صفحہ نمبر	مطلب	صفحہ نمبر
کُل ممکنات پر۔	۵۱	اور یہ کہ کلام اللہ تعالیٰ کا حادث ہے۔	۵۱
اور یہ کہ وہ عالم ہے کُل ممکنات کا۔	۵۲	لطیفہ اس امر کے بیان میں کہ ذات اللہ	۵۲
تقصیر جواب شہابیہ اس قول فلاسفہ کو ابطال	۱۴۰	تعالیٰ کی ہر طرح واحد ہے اور یہ کہ اسماء	۲۱
میں کہ اللہ تعالیٰ کو علم جبری زمانے کا	۱۶	کتبہ کا اطلاق اوپر باعتبار دیگر اشیا	
نہیں ہوتا ہے۔		مختلف طور پر ہوتا ہے۔	
تکملہ تحقیق مسئلہ بذا اور اثبات بدین	۱۸	اور یہ کہ جن اسماء میں کوئی نقص ظاہر ہو	۲۳
فائدہ اس باب میں کہ اللہ تعالیٰ جی ہے۔	۱۹	مثل عارف اور طیب وغیرہ کے اوکا	
فائدہ اس باب میں کہ اللہ تعالیٰ بلا واسطہ		اطلاق اللہ تعالیٰ پر جائز نہیں ہے۔	
کسی آئیہ جانے کے مرید ہے۔		اور جو اسماء میں مافوقہ ہوں اور اوکین	۵۳
اور بدرک ہے۔	۲۰	کوئی نقص ظاہر نہ ہو اور کا اطلاق جائز	
اور سمیع ہے۔		مگر خلاف احتیاط ہے۔	
اور بصیر ہے۔		ختم و ارشاد اس بیان میں کہ کس قدر	۲۲
اصل اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ		معرفت اللہ تعالیٰ کی حاصل کرنا فرد	۲۳
کسی ہستی میں نہیں ہے۔		ہی اور وہ کس طرح حاصل ہو سکتے ہیں۔	
اور یہ کہ وہ مرنے نہیں ہے یعنی دیکھا نہیں	۵۴	تکملہ سنج المعروف بیان طریقہ تحصیل	۲۴
جاسکتا۔		معرفت و تقویٰ میں۔	
اور ایہ اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ	۵۷	فصل ثانی بیان عدل میں	۲۵
مشکلم ہے بذریعہ یکجا حروف اور اصوات	۵۸	تقسیم اس بیان میں کہ فعل یا جنس	۲۶
کے۔		یا قبیح ہے اور حسن یا واجب یا مندوب یا	

مطلب	مطلب	مطلب	مطلب
۳۹	اصل در باب ثبات حسن و قبح عقلی کے۔ ۲۴	۳۹	ہونے سے فعل کا بتا کر اللہ تعالیٰ کا لازم نہیں آتا ہے۔
۴۰	اصل اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ کا نہیں کرتا ہے قبیح کو۔	۴۰	شعبہ یعنی یہ اعتراض اہل حیر کا کہ جو اس علم میں اللہ تعالیٰ کے گزرا ہی اس کا خلاف ممکن نہیں تو بندہ مجبور ہے۔
۴۱	تکملہ اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ ارادہ کرتا ہے اور کراہت کرتا ہے۔	۴۱	اور یہ جواب اسکا کہ اس سے مجبوری پسندی کی لازم آتی ہے اپنے فعل کو کرنے پر مگر فعل کا اللہ تعالیٰ کے تاثیر سے ہونا لازم نہیں آتا ہے جو قول اہل حیر ہے۔
۴۲	تکملہ اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ فعل حسن کو ترک نہیں کرتا ہے۔	۴۲	یعنی جو یہ کہ بموجب اس اعتراض کے مجبور ہے اللہ تعالیٰ کے لازم آئیگی اپنے افعال میں اور جو اہل حیر اسکا جواب دینگے اس سے ہمارا جواب ہو گا۔
۴۳	تکملہ اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ فعل حسن کو ارادہ کرتا ہے اور قبیح سے کراہت کرتا ہے۔	۴۳	اور یہ کہ علم تابع معلوم کا ہوتا ہے اور اگر معلوم تابع علم کا ہو جائے تو دور لازم آئیگا۔
۴۴	تکملہ اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ فعل حسن کو ارادہ کرتا ہے اور قبیح سے کراہت کرتا ہے۔	۴۴	تکملہ جواب شعبہ مذکور اور بطور عمل کے اس مسئلہ کہ اللہ تعالیٰ کو بخوبی علم اسکا ہوتا ہے کہ بندہ اپنے اختیار سے
۴۵	اصل اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ کا نہیں کرتا ہے قبیح کو۔	۴۵	یہ شعبہ اہل حیر کا کہ جب قدرت و ارادہ ۲۴ بتا کر اللہ تعالیٰ ہو تو فعل بھی بتا کر اللہ تعالیٰ کے ہوا۔
۴۶	اصل اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ کا نہیں کرتا ہے قبیح کو۔	۴۶	یہ جواب شعبہ مذکور کہ اللہ تعالیٰ کے فعل کے محتاج نہیں

مطلب	مطلب
اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۷۹۔ و اس چیز کا بھی ہے جو مناسب طبیعت نہ ہو اور مصلحت پر شامل ہو۔
۸۰۔ اصل اس امر کے اثبات میں کہ افعال اللہ تعالیٰ کے لئے مصلحت نہیں ہوتے بلکہ وہ خاص ایسے اغراض کے لئے ہوتے ہیں جو خاص بندوں کے طرف عاید ہوتے ہیں۔	۸۱۔ تکملہ یا آنکہ مراد یہ ہے کہ وہ خالق شرور کا بزرگ خالق ان کے فاعلون کے ہے۔
۸۲۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ انہیں کرتا ہی کسے ایسے امر کو جس میں فساد ہو عباد کے حقیر	۸۳۔ یا آنکہ مراد خلق سے خلق تقدیری ہے یعنی اس کے علم اور تقدیر میں یہ گذرا کہ شرور واقع ہو گئے۔
۸۳۔ اللہ تعالیٰ کا واسطے افعال عباد کے و سب حکم کرتا ہی اور نکو او ان افعال کا	۸۴۔ تکملہ اس بیان میں کہ احادیث طہیثہ مراد یہ ہے کہ صرف اس قدر فیما بین طہیثہ خوبی یا بدی کے طرف ہوتا ہے کہ مجبور کے حد تک نہ پہنچے پس یہ مذہب حیر نہیں ہیں۔
۸۴۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ حکم نہیں کرتا سب	۸۵۔ یا آنکہ قوی انسانی جو ایک طرح ہو جس میں اختلاف کے مبداء خیر ہوتے ہیں مومن کی حق میں طہیثہ طہیثہ ہیں اور جو سب طوریہ پر جو سب سو طرف مبداء خیر ہو کر
۸۵۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے نہیں کرتا	۸۶۔ یا آنکہ یہ حق میں طہیثہ خیرہ منصف ہیں
۸۶۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے نہیں کرتا	۸۷۔ یا آنکہ یہ حق میں طہیثہ خیرہ منصف ہیں
۸۷۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے نہیں کرتا	۸۸۔ یا آنکہ یہ حق میں طہیثہ خیرہ منصف ہیں
۸۸۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے نہیں کرتا	۸۹۔ یا آنکہ یہ حق میں طہیثہ خیرہ منصف ہیں
۸۹۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے نہیں کرتا	۹۰۔ یا آنکہ یہ حق میں طہیثہ خیرہ منصف ہیں

مطلب	نمبر	مطلب	نمبر
طاقت نہیں ہوگی۔		کہ طرف اور حدیث طہیث میں مختلف	
اصل اس بیان میں کہ لطف یعنی ایسے	۸۸	اور جب انسانی کے مائل طرف طبایع خیر و شر	
فعل کا کرنا امتہ تعالیٰ پر واجب ہے		ہوئے کی جانب اشارہ ہے۔	
کہ جسکے بغیر بندہ وہ فعل نہ کر سکے	۸۹	نکملہ اس بیان میں کہ خلق کرنا عباد	
جسکے اوکو تکلیف کی گئی ہے۔		اور خلق کا بغرض اظہار قدرت اور	
فصل ثالث بیان نبوت امانت	۹۰	فیض کے ضرور ہے۔	
اصل اس بیان میں کہ تنبیہ کرنا اولیٰ مصالح		نکملہ خلق ہونا اجسام ذی ارواح اور	
اور مقاصد پر جسکے اور اک کے لئے حقول		اور اکات کا مادہ فطری اور ناری اور	
عباد کا کافی نہیں ایک لطف واجب ہے		ہوئی سے زمین زیادہ تریاق حرکت	
اللہ تعالیٰ پر۔		وسکناات اور ادراکات کے ہے ضرور	
اور تنبیہ کرنا عباد کو انکی کیفیت معاش	۹۱	ہے پس ایمان وجود ملائکہ کا ضرور ہے۔	
اور حسن معاش اور انکی انتظام		بقرہ اس بیان میں کہ باری تعالیٰ کا	
امور معاش پر بھی ایک لطف واجب		تکلیف کرنا عباد کو وہی حکم کرنا ہی اوس	
ہی اللہ تعالیٰ پر۔		جسمیں انکے لئے مصلحت ہو اور منع	
اور چونکہ تنبیہات مذکورہ کے لئے سطح	۹۲	کرنا ہی اوس سے جسمیں انکے لئے	
ہونا ایک مخلوق کا جو شل عباد کے		فساد ہو پس یہ منافی حکمت نہیں ہے	
قابل اشارہ یہ ہو ضرور ہی تو بعثت		گو اوس میں مشقت ہو۔	
رسولوں کی واجب ہے۔		اور جبکہ غرض تکلیف یہ ہے کہ عباد اوسکے	۹۳
اصل اس بیان میں کہ عصمت انبیاء	۹۳	تہمیل کریں تو تکلیف اوسکے جسکے بندہ	

شاخ	مطلب	شاخ	مطلب	شاخ
	ایک لطف ہے بند و نکی حق بین اور نیر رسول و نکی حق بین کیونکہ عیاد کو اس کے وجہ سے رغبت اطاعت انبیا کی ہو اور انبیا مثاب ہونگے رسالت پر تو یہ عصمت واجب ہے۔	۹۸	اللہ تعالیٰ پر اور یہ کہ ہر گاہ بہت سے کتب بننا خدا تعالیٰ نازل ہوئے ہیں تو ان کا ایمان واجب ہے۔	
	۹۳ تکملہ اس بیان میں کہ حضرت آدم علیہ السلام کا کہنا ناگہیوں کا علاج کرنا حضرت داؤد علیہ السلام کا زو جادریا - یہ اسطرح کا جو امر کسی نبی کے لئے مذکور ہے وہ صرف ترک اولیٰ ہے اور یہ معصیت نہیں تھا۔	۹۹	اصل اس بیان میں کہ حضرت محمد مین عبداللہ ابن عبدالمطلب ابن ہاشم ابن عبد مناف رسول ہیں کیونکہ وہ ہونا نے دعوے نبوت کیا اور بہت سے معجزات دکھائے۔	
	۹۵ مقتدرہ اس بیان میں کہ ظہور معجزات کا انبیا سے علامہ ذریعہ ہدایت کا اور ایک لطف واجب ہے اللہ تعالیٰ پر۔	۱۰۰	اور یہ کہ اظہر معجزات قرآن ہے جبکہ باوجود طلب معارضہ کے اور باوجود کثرت فصاحت اور دوائی کے عرب اس کے مثل پیش کرنے سے ہمیشہ عاجز رہے ہیں۔	
	۹۶ تکملہ اس بیان میں کہ چونکہ مختلف زمانہ میں بہت سے انبیا مبعوث ہوئے ہیں تو ان کا ایمان لانا واجب ۹۷ تکملہ اس بیان میں کہ نازل کرنا کتب مضمین اہم و نہایت کا ایک لطف واجب ہے	۱۰۱	تکملہ اس بیان میں کہ قرآن بوجہ کثرت علوم مجید کے اور دیگر وجوہ سے بھی معجزہ ہے۔	
		۱۰۲	تکملہ اس بیان میں کہ معراج جبرائیل حضرت رسول اللہ کے ممکن اور	

شیخ علی	مطلب	نمبر	مطلب	نمبر
	مصلح پیر متفہم اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے تو ایمان اوسکا بھی واجب ہے۔	۱۰۸	تکملہ اس بیان میں کہ جبکہ ہر زمانہ میں بعد نبی کے ضرورت ہدایت کے ہے تو ہر زمانہ میں ہونا امام کا واجب ہے۔	۱۰۹
۱۳	ہدایت پس باب میں کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چونکہ نبی ہیں تو وہ معصوم ہیں۔	۱۰۹	اصل چونکہ علی عصمت امام غرض امام حاصل نہیں ہو سکتے تو ضرور ہے کہ ہوا امام معصوم۔	۱۱۰
۱۴	اور جو وہ حضرت لائے ہیں اور اوسکے معارض عقل نہیں ہے اوس کے تصدیق واجب ہے۔	۱۱۰	اصل اس بیان میں کہ ہر گاہ متفقہ اماموں کے رعایا کبجا نب سے فساد کا خوف ہے تو واجب ہے کہ ہوا امام ہر زمانہ میں ایک تمام دنیا میں تکملہ اس بیان میں کہ جبکہ نصب امام بغرض ہدایت خلق ہے تو واجب ہوگی معرفت اور اطاعت امام کے تمام خلق پر۔	۱۱۱
۱۵	اور اوس میں سے جسکے معارض عقلی ہو سکا انکار جائز نہیں ہے بلکہ توقف کرنا چاہیے تاکہ راز اوسکا ظاہر ہو۔	۱۱۲	اور یہ کہ ہوں گے مخالفین امام فاسق اور مجاہدین امام کے کافر بموجب حدیث صحیحہ کے۔	۱۱۳
۱۶	اور شریعت حضرت کی جو نسخ تمام شریعتوں کی ہے اوسکی اطاعت و تعمیل ہمیشہ واجب ہے۔	۱۱۳	ہدایت چونکہ عصمت ایک امر مخفی ہے اور عباد اوسکو از خود نہیں جان سکتے	
۱۷	اصل اس بیان میں کہ بعد نبی کے بغرض حفظ شرور و مساوات اور بغرض ہدایت خلق اور نفاذ احکام الہی کے ہونا امام کا ایک لطف واجب اللہ تعالیٰ پر۔			

شمار مطالب	مطلب	شمار مطالب	مطلب
۱۱۳	تو نصیح منجانب اللہ تعالیٰ یا نبی یا امام اسابق کے جہرام کے باب میں ضرور ہے۔ ۱۱۳ تکملہ اس بیان میں کہ اگر اختیار نصیب امام کا رہا یا کو ہو تو غلطیان اور فساد نہیں ہونگے تو رہا یا کو اختیار نصیب امام کا ہونا ممکن نہیں ہے۔	۱۱۸	حضرت علیہ ابن ابی طالب اور باقی ائمہ علیہم السلام پر موجود ہے تو بوجہ فقر کے بھی امامت ان حضرات کی ثابت ہے۔ ۱۱۸ ذکر اسمائے مبارکہ ائمہ ہد علیہم السلام بترتیب امامت۔
۱۱۵	مقدمہ جب کوئے زمانہ امام سے خالی نہیں ہوتا تو جب اتفاق کرین کہ وقت محل اہل زمانہ اور نہ معارض اوسکے لئے عقل وہ ضرور حق ہے بنظر عصمت امام کے۔	۱۱۹	تکملہ امام کو عطا ہونا قدرت بمعجزہ کا بفرض ہدایت ایک لطف واجب ہے اللہ تعالیٰ پر۔
۱۱۶	اصل اس بیان میں کہ جب اتفاق مخالفین سوائی دوازہ امام علیہم السلام کے کیے عصمت ثابت نہیں ہی تو ثابت ہو امامت ائمہ ہد علیہم السلام کے بوجہ ثبوت عصمت کے اور واجب ہوا دیکھئے اطاعت مسببہ۔	۱۲۰	۱۲۰ اور یہ کہ بہت سے معجزات ائمہ ہد علیہم السلام نے دکھائے ہیں اور اسوجہ بھی امامت اوکی ثابت ہے۔
۱۱۷	تکملہ اس بیان میں کہ بہت سے احادیث اور آیات میں نصائح امام	۱۲۱	۱۲۱ قائمہ مسبب حرمان خلق کا حضور امام زمانہ سے ضرور ہے کہ ہو منجانب خلق کو ۱۲۲ اور یہ کہ جب اللہ تعالیٰ نے امام کو نصیب کر دیا اور علت مانع اطاعت اکورف کر دیا اور اصل حقیقت مظاہر کر دے تو حجت اللہ تعالیٰ کی خلق پر قائم ہو گئے۔
۱۱۸	احادیث اور آیات میں نصائح امام	۱۲۳	۱۲۳ اور جبکہ حضرات نوح اور عیسیٰ اور خضر

مطلب	مطلب
۱۲۸ لکلمہ صحابہ کے نسبت بہت سے آیت و احادیث مدح اور بہت سے آیات و احادیث ذم ہیں تو اولین ضرور دونوں قسم کے انتخاب تھے۔	۱۲۸ علیہم السلام کے تخمین طول عمر تھا ہی تو استبعاد طول عمر امام زمان ملین درست نہیں ہے۔
۱۲۹ اور یہ کہ صرف محدوحین صحابہ اول و دوم کے مؤسسیجی نے چاہئے بموجب صحیح نتیجہ اصول شیعہ دہنئے کے۔	۱۲۹ لکلمہ جبکہ احتفا بھی حضرات عیسیٰ و خضر علیہم السلام کے حق میں تھا ہی تو استبعاد بوجہ اختفائے امام بھی درست نہیں ہے۔
۱۳۰ اور یہ کہ اصل معیار صحابہ محدوحین کا یہ ہی کہ جنہوں نے مخالفت احکام رسول اللہ سے نہیں کی اور بموجب آپ کی وصیت کے ہمیشہ متمسک قرآن اور عترت رسول اللہ سے کیا ہے وہ صحابہ محدوحین ہیں۔	۱۳۰ تبصرہ جبکہ عباد انبیاء اور ائمہ ہدایہ علیہم السلام کے طرف قلم و تالیف میں محتاج ہیں تو واجب یہ کہ ہوں وہ انبیاء اور ائمہ علم و شیعہ تاکہ تعلیم و تادیب کر سکیں۔
۱۳۱ فصل رابع بیان معاویہ	۱۳۱ اور جبکہ وہ معصوم ہیں اور ہر قسم کے معاصی سے پاک ہیں تو واجب ہے کہ اقرب الی اللہ ہوں پس نسبت دیگر عباد کے۔
۱۳۲ انسان کے خلقت اور اسکو عطا علم و قدرت و ارادہ و اختیار اور قوہ مختلفہ اور اسکو تکلیفات شاقہ کا دیا جانا اور ہر قسم کے الطاف کا اسکے مثال حال ہونا مثبت اس امر کے سے۔	۱۳۲ اور جبکہ امام رعیت نبی سے ہے تو واجب ہے کہ پیغمبر افضل امام سے۔

مطلب

مطلب

مطلب

مطلب

مطلب

ہیں کہ غرض اسکے خاص اویسیک
حق میں یہ ہے کہ وہ ایک کمال بذلہ
کسب حاصل کرے۔

۱۳۳ اور یہ کہ حصول اس کمال کا بغیر کسب
امکن نہیں تھا ورنہ اویسی طرح ابتدا
اللہ تعالیٰ اوسکو خلق کرتا۔

۱۳۴ پس اوس کمال کے تحصیل کے لئے
ضروری ہے کہ وہ ایک مدت تک دنیا میں
رہے جو دار تکلیف و کسب ہے۔

۱۳۵ اور بعد ازاں ضروری ہے کہ وہ دارج
و آخرت کے طرف رجوع کرے تاکہ عجز
تکالیف کا بھی پائے۔

۱۳۶ مقدمہ اس امر کے بیان میں کہ مصلحت

انسان جو ہر فرد ہے اور عرض با جسم
یا جزو جسم نہیں ہے کیونکہ عرض کے
ساتھ اوسکا محل متصف ہوتا ہے اور
انسان کے ساتھ کوئے چیز متصف
نہیں ہوتے اور جسم اور جزو جسم متصف
علم کے ساتھ نہیں ہوتے ہیں اور

انسان ضرور علم کے ساتھ متصف ہوتا
۱۳۷ تکملہ اس امر کے بیان میں کہ قول راجح
یہ ہے کہ نفس ناطقہ انسانی جسمانی ہے۔

۱۳۸ اور یہ کہ مادہ خلقت نفس کی نسبت مختلفہ
اقوال میں مگ قول راجح یہ ہے کہ اوسکا نام
افلاک اور کوکب اور انوار کے مادہ
مشابہ ہے۔

۱۳۹ تخریج اس امر کے کہ حقیقت نفس ایک امر
اسرار اللہ تعالیٰ سے ہے اور اوسکے نسبت
بہت سے قول قطع ممکن نہیں ہے اور
زیادہ غور ضروری نہیں ہے۔

۱۴۰ مقدمہ اس بیان میں کہ حشر جیسا و نام
ہے انسان کے اجزائے اصلی کے دو جادو
جمع کرنے اور اوسکے بدن کے بدستور
سابق تالیف کرنے اور اوسکے روح
مدبرہ کو اوسکے طرف اعادہ کر کے اوسکے
پھر زندہ کر دینے کا۔

۱۴۱ اور یہ کہ امور مذکورہ سب ممکنات سے ہیں
اور اللہ تعالیٰ قادر ہزاروں پرپس حشر

صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب
۱۵۱	مکلفین کا اور نیز ان کے ارواح کا مردہ	۱۴۲	امکن ہے۔
۱۵۱	اور یہ کہ آیات میں جو ہر شخص کے فنا اور ہر شئی کے ہلاک ہونا ذکر ہے اوس سے اشارہ طرف اوستہ تبدل تالیف و مزاج کے ہے۔	۱۴۲	اصل اس بیان میں کہ تمام انبیاء علیہم السلام نے خبر دی ہے ہر حشر اجساد کی پس حشر اجساد حق ہے۔
۱۵۲	بمقتضی اس ششمہ فلاسفہ کے ذکر میں کہ حشر احوال ہے کیونکہ اگر بدن پھر مستعد ہو قبول نفس کے لئے تو اوس پر فیضان ہوگا ایک نفس کل مبداء فیاض سے اور اگر عاودہ کیجائے اوس کے طرف نفس سابقہ بھی تو لازم آئیگا اجتماع دو نفسوں کا ایک بدن میں یہ محال ہے۔	۱۴۳	اور جنت و نار جو محسوس ہیں اور جنکی خبر دی ہے انبیاء نے وہ خلق ہو چکے ہیں اور حق ہیں۔
۱۵۳	جواب ششمہ مذکورہ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ فاعل مختار ہے اور ممکن ہے کہ نہ فیضان کرے نفس جدید کو سوائے نفس سابق کے پس اجتماع نفسین کی ایک بدن میں لازم نہ آئیگا۔	۱۴۴	اور یہ کہ سوال منکر و نکیر حق ہے۔
۱۵۴	نکملہ اس بیان میں کہ حشر اجساد کے کیفیت کی نسبت مختلف اقوال ہیں جن میں	۱۴۵	اور عذاب قبر حق ہے۔
		۱۴۶	اور صراط حق ہے۔
		۱۴۷	اور پیش ہونا نامہائے افعال نیک و بد کا حق ہے۔
		۱۴۸	اور گویا ہونا اعضائے انسان کا حق ہے۔
		۱۴۹	اور سوائے اسکے جن حالات شریک ہیں خبر دی ہے انبیاء علیہم السلام۔
		۱۵۰	سب حق ہیں۔
		۱۵۱	ہدایت اس بیان میں کہ عاودہ و تلافی کا بعینہ محال ہے کہ انبیاء نے خبر دی ہے۔

شمارہ	مطلب	صفحہ	مطلب	صفحہ
	سے ایک وہ قول ہے کہ جسکو محقق علیہ الرحمۃ نے اختیار کیا ہے۔		دو بارہ زندہ کئی جائینگے۔	
۱۵۵	دوسرا قول یہ ہے کہ صرف روحیں باقی رہیں گی اور اجسام مشابہ اجسام سابق پیدا کر کے حشر کیا جائیگا۔	۱۵۹	تکملہ اس بیان میں کہ رجعت مثل حشر کے ہونے ممکن ہے اور احادیث اور آیات سے ثابت ہے پس وہ حق ہے۔	
۱۵۴	تیسرا قول یہ ہے کہ صرف روحیں باقی رہیں گی اور پھر وہی پہلے ابدان بعینہا پیدا کیے سب زندہ کئے جائیں گے۔	۱۶۰	اصل اس بیان میں کہ ثواب و عقاب ہے جو موعود میں وہ دہی ہوں گے۔	
۱۵۶	اور ایک قول آخر جو یہاں ہے کہ صرف روحیں بعد موت باقی رہیں گی اور آخر کو قبل قیامت وہ بھی فنا ہو جائیں گے اور بروقت خالق تعالیٰ انہیں ابدان سابقہ کو انہیں اجزائے اصلی اور انہیں تالیفون اور مزاجوں کے ساتھ اور انہیں روحوں کے ساتھ بعینہا زندہ کر کے محصور کرے گا۔	۱۶۱	اور جو حق تو اصلی الاطلاق کا ہوگا مثل صالحین کے وہ جملہ ہوگا جنت میں۔	
۱۵۸	تھوڑے سا امر کے کسی کیفیت خاص حشر کا اعتقاد ضرور نہیں ہے بلکہ صرف اس امر کا اعتقاد ضرور ہے کہ سب	۱۶۲	اور جو مستحق عقاب علی الاطلاق ہوگا مثل کفار کے وہ جملہ فی النار ہوگا۔	
		۱۶۳	اور جو مستحق ہوں ثواب باعقاب کے مثل صبیان یا مجاہدین اور مستضعفین انہیں تحسن ہوگا کہ یہ مطلق سے معذب کرنا اور نکال پس وہ بھی داخل جنت ہوں گے۔	
		۱۶۴	اور جو حق کرے گا دونوں استحقاقوں کو تو اگر وہ عید عقاب اس کے حق میں بلا تفسیر ہو گے تو ممکن ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اسے افضل سے اسکو عفو کرے۔	
		۱۶۵	اور اگر نہ نصیب ہوگا اسکو عفو یا کہ وہی	

شماره	مطلب	شماره	مطلب
۵۴	۱۱۰ اور یہ امر کہ پچھلے ثواب کیا جائے اور پھر عقاب ۵۴ کیا جائے یہ قول ستر وک ہر کوئی اسکا قائل نہیں ہے	۱۱۰	ایسا ہو کہ اس کے حق میں وعید عقاب بالتعمین ہو تو اس کے نسبت مختلف اقوال ہیں۔
۵۵	۱۱۱ پس حق یہ مذہب ہو کہ اول عقاب کیا جائے پھر ثواب دہنی عطا ہوگا۔	۱۱۱	مستتر لہ میں سے وعید یہ عفو کو جائز نہیں سمجھتے ہیں مگر صحابہ نہیں۔
۵۶	۱۱۲ تکملہ اس بیان میں کہ بنظر عدل اللہ تعالیٰ ولد الزنا بھی در صورت ایمان و ائصال صالح مستحق ثواب اور در صورت کفر و عصیان مستحق عقاب ہوگا۔	۱۱۲	اور ابو علی جبانی کا قول ہے کہ حبوط ہوگا یعنی استحقاق زائد استحقاق ناقص کو ساقط کہ ہوگا اور خود بخوبی باقی رہیگا اور اس پر مدار ثواب عقاب ہوگا۔
۵۷	۱۱۳ بدایہ شفاعت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل کبار کے حقیقین ثابت ہو۔	۱۱۳	اور اس کے پیچھے ابو یاسم کا قول ہے کہ موازنہ ہوگا یعنی یہ کہ استحقاق زائد میں بقدر ناقص کی وجہ ناقص ساقط ہوگا اور مقدار ناقص پر مدار ثواب عقاب ہوگا۔
۵۸	۱۱۴ تکملہ اس بیان میں کہ بہت سے آیات اور احادیث منقول ہیں جس سے شفاعت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ہدایہ ہم السلام کی بلکہ شفاعت کرنا مؤمنین صالحین کا ثابت ہو۔	۱۱۴	۱۱۴ ابطال اول و دونوں مذہبوں کا اس دلیل سے کہ استحقاق ایک امر اضافی و غیر موجود فی الحال ہے پس اس کے تاثیر اور اس کا تاثیر غیر معقول ہو اور اس طرح اس کے اور دلائل بھی مذکور ہیں۔
۵۹	۱۱۵ فائدہ اس بیان میں کہ ایمان وہی تقدیر کر تا ہو اس چیز کا وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے جس کے تقدیر و اجتناب پس بل کیا بمؤمنین ہیں اور بعض ایمان مستحق	۱۱۵	

مطلب	مطلب	مطلب	مطلب
ثواب ابدی ہیں۔	۱۷۴ وعید یہ ہے یہ تفسیر ایمان کی ہے کہ وہی تصدیق بقلب اور اقرار بہان اور عمل بذریعہ اعضا کے پراور ظاہر ہے اس تفسیر کے بموجب اہل کبار و نون ہیں ہیں مگر یہ تفسیر نہ یاد صحیح نہیں ہے۔	۱۷۵ فائدہ و جوش و طہور محسوس ہونگے بغرض دینہ اونکے عوض آلام کے جیسا وعدہ ہوا قرآن میں۔	۱۷۶ اور یہ طرح تکلفین اور غیر تکلفین کہ پہونچایا جائیگا عوض اونکے آلام کا اور جو وعدہ ہوا ہے اونکے حق میں
۱۷۷ اور یہ کہ لغائے جنت فی الجملہ صورت میں مشام ۵۹ ہونگی لغائے دنیا سے مگر اونکی لذت و کیفیت ہزاروں درجہ بڑھی ہوئی ہوگی۔	۱۷۸ اور یہ کہ لغائے جنت مذکور ہوئے ہیں اور ہزاروں میں لغائے جنت مختصر نہیں ہیں اور کل لغائے جنت کی تفصیل کو دریافت ہونا مشکل	۱۷۹ اور یہ کہ لغائے جنت مذکور ہوئے ہیں اور ہزاروں میں لغائے جنت مختصر نہیں ہیں اور کل لغائے جنت کی تفصیل کو دریافت ہونا مشکل	۱۸۰ ختم و نصیحت اس ار کے بیان میں کہ جو اوس حکمت کو مشاہدہ کرے گا جو اوسکی بنائے ہستی میں بڑا سپرد واجب ہوگا کہ اپنے نرض خلقت کو دریافت کرے اور اپنے نشانہ کرے اوس غرض کو اپنے افراط

نمبر	مطالب	نمبر	مطالب	نمبر
	اس طرح کہ مراد اس سے معرفت کاملہ ہے۔		۱۸۶ اور یہ کہ اولیٰ جہنمی آدمی کو جو لطف حاصل	
۴	اور دیگر تاویلات آہ مذکورہ۔		ہو گا وہ ایک پڑی شاہنشاہی کے	
۷	بیان اس امر کا کہ اسمائے ثاثرہ کے ساتھ		اہل لطفوں سے بڑے ہوئے لطفوں	
	ذکر کرنا لہذا تعالیٰ کا زیادہ تر مقتضائی		پر مشتمل ہو گا۔	
	احتیاط اور اولیٰ ہے۔	۴۰	خاتمہ منقہ التماس دعا و دعا خیر بحق	۱۸۷
۸	بیان اس امر کا کہ بنہ و کم ہو قدرت اور		مؤمنین۔ تمت بالخیر	
	اور آدمی غطا ہو پین وہ بہت ناقص ہے		فہرست اہم مطالب حواری	
	ہو بمقابلہ قدرت اللہ تعالیٰ کے اور بہت	۱۰	ایک عمدہ دلیل متکلمین کے توحید پر۔	۱
	ضعیف اور حادث قدرت ہے اور باوجود	۱۱	البطال اس قول اہل سنت کے صفات	۲
	اللہ تعالیٰ کی طرف بندے بہ وقت اور	۱۲	حقیقہ اللہ تعالیٰ کی غیر ذات اللہ تعالیٰ	
	قدرت کے بقا اور اوس کے نفاذ میں		اور وہ قدیم اور ازلی اور ابدی ہیں	
	محتاج ہیں۔	۳	اور نیز البطل اس قول اہل سنت کا	۳
۹	اور یہ کہ درحقیقت صحیح یہ قول ہے کہ نہ جبر		کہ کلام اللہ تعالیٰ از لہم حروف و اصوات	
	اور نہ تفویض ہے بلکہ ایک امر در میان		نہیں ہے۔	
	در میان ہیں ہے۔	۲۰	ایک اور دلیل روشن اس امر کے	۴
۱۰	تنبیہ اس امر کے کہ ضرورت خلقت خلق		کہ اللہ تعالیٰ کا دیکھنا ممکن نہیں ہے۔	
	اور ضرورت خلقت جن و ملک پر استدلال	۵	بیان تاویل اس آیت قرآنی کا جس میں	۵
	خاص مولف نے کیا ہے پس ثبوت کامل		یہ مذکور ہے کہ قیامت کے دن کچھ ہونے	
	اور کا اعتقاد کرنا ضرور نہیں مثل دیگر		اللہ تعالیٰ کی طرف نظر کرتے ہوئے	

نمبر	مطالب	نمبر	مطالب
	اس طرح کہ مراد اس سے معرفت کاملہ ہے۔	۱۸۶	اور یہ کہ اولیٰ جہنمی آدمی کو جو لطف حاصل ہوگا وہ ایک پڑی شاہنشاہی کے
۴	اور دیگر تاویلات آہ مذکورہ۔		اہل لطفوں سے بڑے ہوئے لطفوں پر مشتمل ہوگا۔
۷	بیان اس امر کا کہ اسمائے ثاثرہ کے ساتھ	۱۸۷	خاتمہ متضمن التماس دعا و دعا خیر بحق
۲	ذکر کرنا کہ تعالیٰ کا زیادہ تر مقتضائی احتیاط اور اولیٰ ہے۔		مؤمنین۔ تمت بالخیر
۸	بیان اس امر کا کہ بنہ و کم ہو قدرت اور	فہرست اہم مطالب حواری	
۳	ارادہ غلط ہو چکے ہیں وہ بہت ناقص ہیں	۱	ایک عمدہ دلیل متکلمین کے توحید پر۔
	ہو بمقابلہ قدرت اللہ تعالیٰ کے اور بہت ضعیف اور حادث قدرت ہے اور باوجود	۲	البطال اس قول اہل سنت کے صفات
	اللہ تعالیٰ کی طرف بندے بہ وقت اور قدرت کے بقا اور اوس کے نفاذ میں محتاج ہیں۔	۳	حقیقہ اللہ تعالیٰ کی غیر ذات اللہ تعالیٰ اور وہ قدیم اور ازلی اور ابدی ہیں
۹	اور یہ کہ درحقیقت صحیح یہ قول ہے کہ نہ جبر ہے اور نہ تفویض ہے بلکہ ایک امر درمیان	۴	اور نیز البطل اس قول اہل سنت کا کہ کلام اللہ تعالیٰ از لزم حروف و اصوات نہیں ہے۔
	درمیان میں ہے۔	۵	ایک اور دلیل روشن اس امر کے کہ اللہ تعالیٰ کا دیکھنا ممکن نہیں ہے۔
۱۰	تنبیہ اس امر کے کہ ضرورت خلقت خلق	۶	بیان تاویل اوس آیت قرآنی کا جس میں یہ مذکور ہے کہ قیامت کے دن کچھ مومن
	اور ضرورت خلقت جن و ملک پر استدلال خاص مولف نے کیا ہے پس ثبوت کامل	۷	اللہ تعالیٰ کی طرف نظر کرتے ہوئے
	اوپر کا اعتقاد کہ ناضرور نہیں مثل دیگر		

مطالب

۱۸۶ اور یہ کہ انہی حقیقی آدمی کو جو لطف حاصل

ہو گا وہ ایک بڑی شاہنشاہی کے
ابدی لطفوں سے بڑے ہوئے لطفوں
پر مشتمل ہوگا۔

۱۸۷ خاتمہ منقسم التماس دعا و دعا خیر بحق
مؤمنین۔ تمت بالجیر

فہرست اہم مطالب حواری

۱ ایک عمدہ دلیل متکلمین کو حید پر۔
۲ ابطال اس قول اہل سنت کے دعوات
حقیقہ اللہ تعالیٰ کی غیر ذات اللہ تعالیٰ
اور وہ قدیم اور ازلی اور ابدی ہیں
۳ اور نیز ابطال اس قول اہل سنت کا
کہ کلام اللہ تعالیٰ از تم حروف و اصوات
نہیں ہے۔

۴ ایک اور دلیل روشن اس امر کے
کہ اللہ تعالیٰ کا دیکھنا ممکن نہیں ہے۔

۵ بیان تاویل اس آیت قرآنی کا جس میں
یہ مذکور ہے کہ قیامت کے دن کچھ مومن
اللہ تعالیٰ کی طرف نظر کرتے ہوں گے

مطالب

اس طرح کہ مراد اس سے معرفت کاملہ ہے۔

۴ اور دیگر تاویلات آیت مذکورہ۔

۷ بیان اس امر کا کہ اسمائے ثلثہ کے ساتھ
ذکر کرنا اللہ تعالیٰ کا زیادہ تر مقتضائی
احتیاط اور اولیٰ ہے۔

۸ بیان اس امر کا کہ بنی و مذکورہ قدرت اور

۱۰ ارادی غطا ہو گئے وہ بہت ناقص قدرت
ہے بمقابلہ قدرت اللہ تعالیٰ کے اور بہت
ضعیف اور حادث قدرت ہے اور بالآخر
اللہ تعالیٰ کی طرف بندے ہر وقت اور
قدرت کے بقا اور اس کے نفاذ میں
محتاج ہیں۔

۹ اور یہ کہ درحقیقت صحیح یہ قول ہے کہ نہ جبر
اور نہ تفویض ہے بلکہ ایک امر درمیان
درمیان ہیں ہے۔

۱۰ تنبیہ اس امر کے ضرورت خلقت خلق
اور ضرورت خلقت جن و ملک پر استدلال
خاص مولف نے کیا ہے پس ثبوت کامل
اُنکا اعتقاد کرنا ضرور نہیں مثل دیگر

وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنِ ارَادَ الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ

سید احمد المذکر یہ سالہ کثیر النفع جو اصول دین ہیں اور جو عمدہ
تصنیفات فاضل جلیل و عالم سید علی محمد علی صاحب
ادام اللہ فیضہ الجلیل سی ہے اور جسکا نام نامی

مَنْجُ الْوُصُولِ فِي الْأَصُولِ عَلَى مَنَوَالِ الْفُصُولِ فِي الْأَصُولِ

یہی خاص بغرض افادہ و استفادہ عامہ مومنین شیعہ
اہل ہند کی سعی و حسن اہتمام خیر خواہ مومنین
سید عابد علی رضوی مالک و مہتمم مطبع

مطبع عشرہ واقع محلہ گنیشہہر چنایا گیا



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي ظهرت في كل شيء دلائل توحيده وقد رتبه
وتجلت من كل موجود اثار عدله وحكمته وتلايلات من كل
مخلوق انوار جلاله وعزته وطاعت من كل مصلوع ايات كماله
وعظمته والصلاة والسلام على الاصفياء الذين هم مظاهر
كلماته وكرامته من انبيائه ورسله واوليائه وملائكته
لا سيما على رسوله وجيده وخير خلقه وبريته محمد
المخصوص بختم نبوته ورسالاته وعلى ابن عمه ووصيه الذي
هو باب مدينة علمه وحكمته ومولى كل مؤمن ومؤمنة

من امتہ و علی الائمة الہادین المہدیین من عترتہ و ذریعہ
الطیبین الطاہرین المخصوصین بجلال کرامتہ و مکارم خلافہ
و علی اصحابہ المجاہدین فی نصرتہ و اعلاء کلمتہ و التمسکین بما
ترک فیہم من الثقلین من الکتاب الغرین و عترتہ صلوٰۃ دائمة
زاکیۃ نامیۃ الی یوم القیۃ الذی ہو یوم عدل اللہ و رحمتہ

اما بعد حقیر سراپا تقیہ نگ کو نین اسید محمد شمس الدین حسین
المعروف بشہ محمد علی حسن ابن المولوی السید محمد امجد علی کئی و مدنی اصلا و شفا
و دہ اسلی نسباً و علی پوری و بیرونی و فتح پوری مولداً و موطناً و کنسولی معاشاً
و مسکناً عفا اللہ عنہ و عن والدیہ یوم الدین و حشرہم فی ذیق
موالیم الطاہرین و سادتہم الطیبین خدمت برادران ایمانی من
یہ عرض پرداز ہے کہ ہر گاہ علم کلام اجل و اشرف علوم میں سے ہے
جسکے ذریعہ سے علم یقینی بدلائل قطعی عقائد دینی کا حاصل ہو سکتا ہے
علی الخصوص وہ جزا و سکا جو اصول دین سے متعلق ہے اور بقواسے
طلب العلم فریضۃ علی کل مسلمہ الا ان اللہ یحب بقاء العلم تحصیل و تکمیل
اوسکی حتی الوسع ہر صاحب ایمان پر واجب و لازم ہے اور زبان اردو میں
کوئی ایسا عمدہ رسالہ اوسکا جس سے نفع ہر خاص و عام باہل طرق ممکن ہو
موجود نہیں ہے بدین وجہ ایک مدت دراز سے میں اس فکر میں تھا کہ ایک
عمدہ رسالہ ایسا اس علم میں دیا کروں مگر بوجہ عدیدہ یہ امر آج تک ممکن

نہیں ہوا لیکن جبکہ مجھ کو بحالت بعض تالیفات کی بعض مقامات پر مباحث
 کلامیہ کی تحریر و تحقیق کی ضرورت ہوئی اور اسوجہ سے مجھ کو اسکی ضرورت
 زیادہ تر دریافت ہوئی کہ مومنین ہند کے لئے کوئی ایسا رسالہ مرتب کیا جائے
 اور اتفاقاً ایک دوست کے ایماء کے بموجب میں نے اس رسالہ شریفیہ پر
 بغور نظر کی جسکو مولای اعظم و امام اکرم افضل المحققین سید العلماء ابوالفتح
 نصیر الملتہ والدین محمد بن محمد بن الحسن الطوسی اعلی اللہ مکانہ ووسع له
 جنانہ فی چند اوراق میں بکمال ایجاز و اختصار تصنیف کیا تھا اور نام و کما
الفصول فی الاصول رکھا تھا اور جو دراصل زبان فارسی میں تھا
 اور جسکا بعض علمائے خاص بنظر افادہ اہل عرب کی عربی میں ترجمہ کیا تھا
 تو کتاب مذکورہ کو میں نے قدر ضروری و اہم امور علم مذکور پر مختومی پایا اور
 بوجہ اس کے ایجاز و اختصار کے افادہ مومنین ہند میں اسکو عظیم النفع
 تصور کیا لہذا تصنیف رسالہ جداگانہ کو بشرط افضال و توفیق اللہ تعالیٰ
 زمانہ آئندہ پر موقوف رکھ کر سر دست بغرض نفع عام مومنین اس امر کو
 ضروری خیال کیا کہ رسالہ مذکور کو زبان اردو میں ترجمہ اور اس میں مناسب
 توضیحات اور اضافات مندرج کر کے نذر اجباب کر دین لہذا میں نے خاص
 اسی مطلب سے اس رسالہ کو تحریر کیا ہے اور نام اسکا منہج الوصول
فی الاصول علی منوال الفصول فی الاصول رکھا ہے

نفعنا اللہ وسائر المؤمنین بہا فی الدنیا والذین
 وہدانا وایاہم للتمسک بسادتنا الطیبین ورزقنا وایامہ
 الحشر مع موالینا الظاہرین صلوات اللہ علیہم اجمعین ^۱ لیوم الدین
 اور یہ رسالہ چار فضلوں پر متضمن ہے اور جو مسائل میں اضافہ کئے ہیں ان کو
 ابتدا میں لفظ اضافہ یا تکملہ یا تمہید مناسب کی استعمال ہوئی ہے تمہید
 مناسب **اول** اللہ تعالیٰ کی معرفت جیسا بموجب بہت سی آیات
 قرآنی و احادیث بنوئی و ائمہ طاہرین علیہم السلام کے واجب ہی اوسطیح
 اس دلیل عقلی سے بھی واجب ہی کہ جب انسان اپنے وجود پر اور ان
 نعمائی کثیرہ پر جو اس کے شامل حال ہیں نظر کرتا ہے تو وہ معلوم کرتا ہے کہ
 کوئی اس کا بنانے والا ہے جس نے اس کو کمال حکمت و صنعت بنایا ہے و
 جب وہ حکیم ہے تو چونکہ فعل حکیم کا حکمت اور مصلحت سے خالی نہیں ہوتا
 تو اب اس کو ضروریہ خوف پیدا ہوتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اس کو کسی
 غرض کے واسطے پیدا کیا ہے تو اگر اس غرض کے موافق یہ کام نہ کرے
 تو ممکن ہے کہ اس وجہ سے اس کا بنانے والا اس سے ناراض ہو پس
 اس کو بغرض دفع اس خوف کے کیونکہ دفع خوف کا ضرور بالبداء ہے و جب
 اولاً اللہ تعالیٰ کی معرفت اور بعد از آن دریافت کرنا اپنی اعراض و خلقت
 واجب ہوگا تمہید مناسب دوم اصول دین کا علم یقینی حاصل کرنا

ضرور ہی صرف ظن و گمان کافی نہیں ہے جیسا کہ خوفِ خطا کا باقی رہتا ہے
پس اصولِ دین میں سے جو بھی نہ ہو اسکا بدلیل یقینی جانا ضرور ہے اور چونکہ صرف
کسی کے قول کے بموجب ایک امر کا جان لینا تقلید ہے اور ایسی تقلید صرف گمان
اور ظن کو کافی ہوتی ہے اور سفید یقین کے لئے نہیں ہوتی اسوجہ سے اصولِ دین کے
علم میں تقلید کافی نہیں ہے باقی یہ امر کہ کس قسم کے دلائل یقینی سے جانا ضرور
اس باب میں صحیح امر یہ ہے کہ بموجب اختلافِ فہم مکلفین کی یہ وجوب بھی مختلف طور
پر ہوتا ہے بدلائل علم کلام اہل علم کو اور جو ایسے اشخاص ہوں کہ دلائل مذکورہ کو
سمجھ سکتی ہوں اصولِ دین کا جانا واجب ہے اور خاصا اس قدر قدرت تامہ
حاصل کرنا کہ رفعِ معظم شہادتِ قدرت حاصل ہو غاص علماء پر واجب کفائی ہے
اور جو سب پر واجب ہے اور جو ابمان کے لئے کافی ہے اور بہت سہل دلیل ہے
وہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعویٰ نبوت کا کیا اور اسکی تصدیق کے لئے
معجزات کثیرہ دیکھلائی اور اسکی ایسے لوگوں نے اور اس کثرت سے گواہی دی
کہ انکا واقع ہونا ضرور ایک امر یقینی ہے اور یہ مقدمہ بھی یقینی ہے کہ جس سے
ایسے معجزات ظہور میں آئیں وہ ضرور سچا ہوتا ہے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ ضرور سچے تھے پس جو ہدایتیں انہوں نے فرمائیں وہ سب سچی ہیں اور
اصولِ دین کے باب میں جملہ اعتقادات اصولی بموجب انکی ارشاد کے یا آنکہ
اوس میں سے اوس قدر ضرور بالیقین بموجب ارشادِ انحضرت کی معلوم ہوئے

ہیں جو علماء شیعہ میں اختلافی نہیں ہیں پس ایسے اعتقاد ضروری ہیں اور یقیناً
ہیں اور اس بقدر دلیل سے جتنا اصل ایمان کے لئے کافی ہے اور بعد ازاں
وجوب علم دلائل بحسب اختلاف طبائع تکلفین مختلف ہوگا اور باوجود قدرت قدر
واجب حاصل نہ کر بی کی وجہ سے آدمی عاصی ہوگا اصل ایمان سے محروم ہوگا
فصل اول بیان توحید میں اصل جس شخص کو حاصل ہوتا ہے احراک
یعنی علم کسی شے کا بذریعہ حواس کے حاصل ہوتا ہے اور سکوا ادراک اوس شے
وجود کا کیونکہ وہ بالضرورت یعنی بالبداہتہ جانتا ہے اس بات کو کہ جو شے مدرک
یعنی معلوم ہوتے ہے بذریعہ حواس کے وہ موجود ہے اور جو نہیں موجود ہے
وہ نہیں مدرک یعنی نہیں معلوم ہوتے بذریعہ حواس کے اور جبکہ وجود ایسے
شے مدرک یعنی معلوم کا ضرور ہے یعنی بدیہی ہوا تو مطلق وجود بھی ضرور ہے
یعنی بدیہی ہوا کیونکہ یہ مطلق جزا و سکا ہی اور ضروری یعنی بدیہی ہونا مرکب سنگلاہ
ضروری یعنی بدیہی ہونی کو اوسکے اجزا کے پس یہ مطلق وجود نہیں محتاج کسی
تعریف کا اور جس شخص فی تعریف کی شے وجود کے تو تعریف کی ہی ساتھ ایسے
تعریف کی جو معلوم ہوتی ہے بسبب وجود کی یا کہ حکما علم حاصل ہوتا ہی ساتھ علم وجود
اور اذکیا ایسی تعریف کو مستحسن نہیں جانتے تقسیم وجود شے کا یا انکہ بسبب اس کے خیر کے ہوگا
یا بسبب اس کے غیر کے ہوگا اور اول یعنی جبکہ وجود بسبب غیر کے ہو ممکن ہے اور دوم یعنی
جبکہ وجود بسبب غیر کے نہ وہ واجب اور موجودات منحصر نہیں ہیں اور ممکن جبکہ ہوا وجود اسکا بسبب

غیر کے توجہ نہ اعتبار کیا جائے اوس غیر کا تو نہ ہوگا اوس ممکن کے لئے وجود اور
 جبکہ نہ ہو اوس کے لئے وجود تو نہ ہوگا اوسکی غیر کے لئے اوسکی سبب سے وجود
 بوجہ محال ہوئی اس امر کے کہ معدوم موجود ہو کسی وجود کا محکمہ مناسب وجود ^{تعاقد}
 یعنی موجود ہونا اوسکا بدیہ ہے ہی کیونکہ بمعائنہ اوسکی انار قدرت کی دریافت
 ہو سکتا ہی اس واسطے کہ جو شخص خود اپنے وجود اور وجود اجسام پر اور جو صناتم
 او نہیں ہیں او پیر نظر کری یہ دریافت کر سکتا ہی کہ کوئی حکیم دانان بنیوالا اوسکا
 اور اون اجسام کا ہوا و رگوں بظاہر یہ علم بذریعہ دلیل مقصور ہوتا ہی اور اس
 سبب سے یہ مسئلہ بظاہر نظری ہی مگر درحقیقت یہ وجود دلیل سمجھے جاتی ہو وہ کیا
 تنبیہ ہے اور کسی علم کا محتاج تنبیہ ہونا خلاف اوسکی بدایت کے نہیں ہے
 اصل تلخ جو شخص کہ جانی کا حقیقت واجب اور ممکن کو جس طرح کہ بیان کی گئے
 وہ جان لیگا بادی فکر کہ اگر واجب الوجود موجود نہ ہوتا تو کسی شے کا ممکنات سے
 اصلاً وجود نہ ہوتا کیونکہ موجودات اس وقت میں سب ہوتی ہیں ممکنات اور ممکن
 کیلئے نہیں ہے وجود بسبب اوسکی ذات کی اور نہ اوسکی غیر کے لئے
 وجود اوسکی سبب سے پس ضرور ہے وجود واجب الوجود کا تا کہ حاصل ہو
 اوسکی سبب سے وجود ممکنات کا ہدایت واجب الوجود جبکہ نہوا وجود
 اوسکا بسبب اوسکی غیر کے تو وہ واجب الوجود ہوا بغیر اعتبار اپنے غیر کے
 پس نہیں ممکن ہے کہ فرض کیا جاوے عدم اوسے واجب الوجود کا اور ہر

اعتبار سے اوسکو کہا جاتا ہے کہ وہ باقی اور ازلی اور ابدی اور سرمدی ہے
 اور باعتبار اس امر کے وجود اوان اشیا کا جو سوا اوسکے ہیں بسبب اوسکے
 ہوتا ہے کہا جاتا ہے کہ وہ صانع اور خالق اور باری اور مصور ہے ^{تکلیف} ^{مستحق}
 اللہ تعالیٰ قدیم ہے کیونکہ وہ ازلی اور ابدی ہے اور جو ایسا ہو وہ قدیم ہے
 اصل بعد از ان جب فکر کی جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ جس شی کی ذات میں
 کثرت ہو گو وہ کثرت بطور فرض کے ہو وہ محتاج ہوتا ہے اپنی غیر کا کیونکہ وہ محتاج
 ہو اپنے آحاد یعنی اجزا کا اور احاد اوسکے غیر اوسکے ہیں پس جو شئی ایسی
 ہو کہ اوس میں کثرت ہو یا اوس میں لیاقت قبول قسمت و تقسیم کے ہے وہ ممکن
 اور منعکس ہوتا ہے یہ تخیل بعکس نقیض طرف اس قول کے کہ جو شئی نہیں ہے
 ممکن نہیں ہے متکثر یعنی نہیں ہے اوس میں کثرت پس واجب الوجود واحد ہے
 جمیع جہات و اعتبارات سے اصل حقیقت واجب الوجود کے امر واحد نبوتی
 ہے کیونکہ وہ مدلول ہے دلیل یعنی عنوان واحد کے اور وہی متبع ہونا اوسکے
 عدم کا ہے پس اگر فرض کیجا جائے اوس میں سے زیادہ ایک ذات سے وہ مشترک
 ہوں گی حقیقت واجب میں اور باہم متنازع ہوں گی بسبب کسی اور امر آخر
 پس لازم آئیگا مرکب ہونا ہر واحد کا ماہ الاشتراک اور ماہ الامتیاز سے
 یعنی ہر واحد میں اس صورت میں دو چیزیں ہوں گے ایک وہ کہ جس میں
 وہ سب مشترک ہیں اور ایک وہ جس کے وجہ سے وہ باہم متنازع ہیں اور جو

مرکب ہے وہ ممکن ہے پس نہونگے وہ جو واجب فرض کئے گئے تھی واجباً۔
یہ خلاف مفروض ہے پس اس صورت میں نہیں ہو جو حقیقت واجب ہے
مگر فوات واحد ہمدایہ ہر تئیز یعنی جسکا وجود کسے مکان میں ہو محتاج ہے
اپنے چیز اپنے مکان کا اور معرض یعنی جو ممکن کہ وجود اسکا قائم ساتھ کسے
محل کے ہو محتاج ہے طرف اپنے محل کے اور چیز اور محل غیر بین متخیز اور عرض کے
تو نہونگا واجب الوجود جو محتاج نہیں ہوتا غیر کا متخیز اور نہ عرض اور جس شے
یکجانب اشارہ جسی کیا جائے وہ متخیز یا عرض ہو تو نہیں واجب الوجود ایسا کہ
اوسکے جانب اشارہ جسی کیا جائے تبصرہ معنی جو عقل میں آتی ہیں لفظ
حلول سے وہ ہونا ایک موجود کا ہے ایک ایسے محل میں کہ جسکے ساتھ وہ شے
معاظم ہو پس واجب الوجود جو قائم بذاتہ ہے تو محال ہے واجب الوجود پر یہ کہ
حلول کرے وہ کسی شے میں اور محل ایسا متخیز ہے کہ حلول کرے میں اوس میں
اعراض پس واجب الوجود چونکہ نہیں ہے متخیز محال ہے اوس میں حلول اعراض کا
تھکما مناسب اللہ تعالیٰ جسم نہیں ہے کیونکہ ہر جسم مرکب ہے اور اللہ
تعالیٰ مرکب نہیں تھکما والدہ جسم انسانی ہے کہ جسکے بعض اجزا سے ایک
دوسرا جسم انسانی پیدا ہوا اور یہ دوسرا جسم انسانی ولد کہلاتا ہے پس
اللہ تعالیٰ کیا والد یا ولد نہیں ہے کیونکہ وہ جسم نہیں اور باطل ہوا
قول اوں بشارے کا جو اللہ تعالیٰ کو والد حضرت عیسیٰ کا اور حضرت عیسیٰ

علیہ السلام کو ولد اللہ تعالیٰ کا اور آئہ بھی کہتے ہیں اور اگر مرتبہ روحانی حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کو الہ کہتے ہیں تو وہ بھی بموجب صحیح قول کے جسم ہے تکملہ اللہ تعالیٰ
 نفس کے سنی کا نہیں ہے کیونکہ اگر محل ممکنات کا ہو تو وہ حوادث ہیں پس اسکا
 ہونا محل حوادث کا لازم آئیگا اور یہ محال ہے کیونکہ یہ صریح نقص ہے اور اگر
 محل کے واجب کا ہو تو محدود واجب الوجود کا لازم آئیگا اور یہ بھی محال ہے تکملہ
 کوئی شئی اللہ تعالیٰ کی سوا قدیم نہیں ہے کیونکہ جو سوائے خدا ہی تعالیٰ کے
 نہ ہو ممکن ہے اور جو ممکن ہے وہ حادث ہے تکملہ اللہ تعالیٰ کی صفات حقیقہ بہ
 عین ذات ہے کیونکہ اول تو اگر یہ صفات غیر ذات ہوں تو اگر ممکن ہوں تو
 اللہ تعالیٰ کا محل حوادث ہونا لازم آئیگا اور اگر وہ واجبات ہوں تو تعدد واجبات کا
 لازم آئیگا یعنی کئے واجب الوجود پانی بائینگے اور یہ محال ہے اور دوسرے
 اگر وہ صفات نقص ہوں تو لازم آئیگا اللہ تعالیٰ کا متصف ہونا ساتھ صفات
 نقص کے اور یہ محال ہے اور اگر صفات کمال ہوں تو لازم آئیگا خالی ہونا اللہ تعالیٰ
 اپنے مرتبہ ذات میں کمال سے اور محتاج ہونا اپنے کمال میں طرفہ غیر کے
 اور یہ بھی محال ہے اضافہ اللہ تعالیٰ کے چیز سے متاثر نہیں ہوتا یعنی کوئی
 چیز اس میں اثر نہیں کر سکتے کیونکہ اگر ایسا ہو تو وہ محل حوادث ہو جائے
 اور یہ محال ہے تبصرہ معنی مفہوم اتحاد کے ہو جانے دو شیوں کا ہے شئی واحد
 اور وہ محال ہے عقلاً کیونکہ دونوں ایک ہو گئے تو دو نہیں رہے اور دوسرے

ہیں تو ایک نہیں ہوئے کلمہ متضمن وعظمتہ پس جو لوگ حضرت علی
 علی نبیا وعلیہ السلام اور اللہ تعالیٰ کے متحد ہو نیکے نائل ہیں با ائمتہ قتالی کے
 حضرت عیسیٰ میں حلول کر نیکے نائل ہیں اور انکا قول اسوجہ سے صریح نادرست ہے
 کہ اتحاد اللہ تعالیٰ کا کیسے ساتھ اور حلول کرنا اللہ تعالیٰ کا کسی عین درست نہیں
 کلمہ متضمن معرفت جو اکثر صوفی لوگ وحدت وجود کے خائن چیت اور انکا
 قول اسوجہ سے صریح نادرست ہے کہ اگر انکا مطلب یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ ہر
 شئی کے ساتھ اتحاد کرتا ہے یا یہ کہ اللہ تعالیٰ ہر شئی میں حلول کرتا ہے تو یہ
 قول اسوجہ سے صحیح نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اتحاد کسی شئی سے یا اللہ تعالیٰ کا
 حلول کسی شئی میں ممکن نہیں ہے بلکہ صریح محال ہے اور اگر انکا مطلب یہ ہے
 کہ موجود صرف ایک ذات اللہ تعالیٰ کی ہے اور تمام اشیاء معدوم عین صرف
 اللہ تعالیٰ کی ذات میں کچھ اعتبارات و قیود عدمی لگنی سے تمام اشیاء کا وجود محض
 اعتبار ہی اور غیر حقیقی پیدا ہوتا ہے تو یہ قول صریح مخالف ہدایتہ کہتے ہوئے کہ جو
 حقیقی اشیاء کثیرہ کا یہ بھی ہے اور علاوہ ازین اس طرح یہ صوفی لوگ منکر اللہ تعالیٰ
 لی رازق اور خالق اور قادر اور حکیم اور رحیم ہونے اور بہت سے محسوس کمالات
 اللہ تعالیٰ کے ہیں اور خدا محفوظ رکھے اوس معرفت سے کہ خدا کی بڑے بڑے
 کمالات اور بڑی بڑی سلطنتوں کے معرفت کہو وئے کلمہ متضمن کلمہ تقویٰ
 جن لوگوں کے کلام سے اتحاد حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا جفا

امیر علیہ السلام یا باقی ائمہ علیہم السلام کا ساتھ اللہ تعالیٰ کے ثابت ہوتا
 یا حلول اللہ تعالیٰ کا اجزات میں ان کے قول سے پایا جاتا ہے اور ان کے
 اقوال بھی اسوجہ سے نادرست ہیں کہ اتحاد اللہ تعالیٰ کا کیسے ساتھ
 یا حلول اللہ تعالیٰ کا کسی میں ممکن نہیں ہے تبصرہ الم اور لذت تابع ہیں
 مزاج کی اور مزاج عرض ہے توجہ کے واجب جو محل اعراض کا نہیں ہو سکتا تو
 تو محال ہے واجب الوجود پر الم و لذت تبصرہ ضد ایک عرض ہے کہ بعد اس کے
 عارض ہوا اسکے محل کو ایک اور عرض جو منافی ہو عرض اول کی لئے اور نہ وہ
 شئی ہے کہ ایک دوسرے شئی کی مشارک ہو حقیقت میں اور یہ ثابت ہو چکا کہ
 کہ واجب الوجود عرض نہیں ہے اور نہ کوئی اور شئی مشارک اسکے ہے
 اسکے حقیقت میں پس واجب الوجود کی لئے نہ کوئی ضد ہے نہ مذ ہے
 تکملہ تنویر جو لوگ ظلمت نور کو یا دون میں سے ایک کو شریک اللہ تعالیٰ کا
 خلق اشیا میں سمجھتے ہیں ان کے قول کا غلط ہونا اسوجہ سے بھی ثابت ہے
 کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک اور نہ نہیں علاوہ ازین ظلمت و نور ملکات سے
 ہیں پس وہ خالق نہیں ہو سکتے ہیں اصل یہ ثابت ہو چکا ہے کہ وجود ممکن کا
 بسبب اسکے غیر کے ہوتا ہے پس بروقت ایجاد ممکن کے نہ ہوگا ممکن ہو جو
 اسواسطیکہ ایجاد موجود کا محال ہے پس ہوگا ممکن اسوقت صدوم پس
 وجود ممکن کا مسبوق یعنی مؤخر ہے اسکے عدم سے اور ایسا ہے

ہر ایک کا عدم اور سیر سابق ہو ورنہ کہلاتا ہے اور ایسا ہو جو حادث اور حادث
 کہلاتا ہے پس کتنا ہو قائل ہیں کہ ہر چیز حادث ہے اور جو ہر چیز کا
 محال ثابت کرنا محال نہیں ہے بیان موصول کا بعد سے کہے کہ ہر ایک کا
 زونا حادث کا جو مفقے اور نہ حادث تو زور عدم حاصل کا ہے اور میں
 لازم آتی کہتا ہے حوادث کے مفقود ہر مؤثر یا اثر اور ساتھ ہی اس کے
 مفقود اور داعی یعنی خواہش اور ارادہ کا ہو گا یا نہیں ہو گا بلکہ ثابت ہو گا اور
 مقتضات طبیعت کا اور ہم اول کا نام قادر اور ہم دوم کا نام فاعل اور ہم
 قادر کا مؤثر ہو گا پس ہم سے کیونکہ داعی یعنی خواہش اور ارادہ کا اثر
 خواہش کرنا اگر ایجاد عدم کا کیونکہ ایجاد موجودہ تکمیل حاصل نہیں ہے
 اور اثر موجب کا اس کے ساتھ ساتھ ہوتا ہے زمانہ میں کیونکہ اگر اثر موجب کا
 مؤثر ہوا اس سے زمانہ میں تو ہو گا وجود اثر مذکور کا ضرور ایک خاص زمانہ میں
 سوائے دوسرے زمانہ کے پس اگر موقوف نہ ہو کہ اور شئی پر سوائے مؤثر
 مذکور کے تو ترجیح بلا مرجع لازم آئیگی اور اگر موقوف ہو گا اثر مذکور کے
 اور شئی پر سوائے مؤثر مذکور کے تو ترجیحاً مؤثر مذکور مؤثر تمام اور یہ خلاف
 مفروض کے ہے کیونکہ مؤثر مذکور تمام فرض کیا گیا تھا نتیجہ واجب الوجود
 جو مؤثر ممکنات میں ہے اگر ہوتا موجب تو ہر ائینہ ہوتے ممکنات قدیم کیونکہ
 دریافت ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ قدیم ہے اور اثر موجب کا اس کے ساتھ

ہوتا ہے ہر زمانہ میں اور لازم یعنی ممکنات کا قدیم ہونا باطل ہے کیونکہ یہ ثابت
 ہو چکا ہے کہ ممکنات جو ان ممکنات میں ضروری طور پر واجب الوجود کا مؤثر موجب
 ہوتا ہے اس کے لئے نہ ہو سکتا ہے کہ اس کے لئے واجب الوجود نہ ہو بلکہ اس کے لئے ایک مؤثر
 موجب سے اور جو ضروری ہوتا ہے نہ ہو بلکہ اس کے لئے واجب الوجود سے پس لازم
 آیا کہ لازم فلاسفہ پر کہ جس وقت کوئی شئی عالم ممکن سے معدوم ہو جائے تو معدوم
 ہو جانے واجب الوجود کیونکہ عدم اس شئی کا بسبب عدم کسی ایسے شئی کے
 ہو گا جو شرط اوسکے وجود کے ہو یا ان کے بسبب عدم کسی ایسی شئی کے جو ہر وقت
 اوسکا ہوا اور کلام کیا جائیگا سب طرح عدم میں اس شرط اور جزو سبب کے کہ
 آیا عدم اوسکا بوجہ عدم کسی شرط یا جزو یا سبب کے ہو یا ان کے متنبی ہو طرف واجب الوجود
 کی کیونکہ موجودات تمام ماہی ہوتے ہیں سلسلہ حاجت میں طرف واجب الوجود
 کی پس لازم آئیگی انتہا اس شئی مفروض کے عدم کی طرف واجب الوجود
 لذاتہ کے اور مجد اللہ فلاسفہ کو نہیں مقرر ہے اس الزام سے نقص فلاسفہ
 کہا ہے کہ واحد سے نہیں صادر ہوتا ہے بلکہ واحد اور جو شہبہ اوہون نے
 بطور دلیل اس دعویٰ پر ذکر کیا ہے وہ مرتبہ غایت رکاکت میں ہے اور اسی
 وجہ سے وہ قائل ہوئے ہیں کہ نہیں صادر ہوتی ہے باری تعالیٰ سے بلا واسطہ
 مگر عقل واحد اور عقل میں کثرت ہے اور وہی ماہیت عقل کی ہے اور جو
 بالغیر اور اسکا اور عقل واجب یعنی علم واجب کا عقل اوس کے

ذات کا یعنی علم اپنی ذات کا ہے اور اسی سبب سے صادر ہوئی جو عقل مذکور سے
 ایک عقل آخر اور نفس اور فلک جو مرکب ہے میو لے اور صورت سے اور لازم
 آتا ہے اور ان پر یہ الزام کہ جو دو موجود فرض کرین عالم میں ہو گا ایک اور نہیں سے
 ممکن ہے۔ اس لئے دوسرے کے ہوا سطح یا بغیر واسطہ اور علاوہ ان بن تکثرات جو عقل میں
 ہیں ان پر موجود ہونگے اور صادر ہونگے بارے تعالیٰ سے تو لازم آئیگا صدور اور انہیں
 تکثرات کا واحد سے اور اگر وہ صادر ہوں غیر واجب سے تو لازم آئیگا تعدد واجب کا
 اور اگر موجود ہونگے تو نہ ہونگی تاثیر اور ان کی موجودات میں معقول اصل یہ تھا
 ہو چکا ہو کہ فعل باری سبحانہ تعالیٰ کا تابع او سکے ارادہ کا ہو اور جو ایسا ہو
 قادر ہو کل ممکنات پر اور عالم ہو گا اور نہیں کل مقدورات کا کیونکہ
 ارادہ وہی مشور ہے مصلحت ایجاد یا مصلحت ترک ایجاد کا اور واجب ہے کہ
 عالم جو ممکنات کا اور قادر ہو کل ممکنات پر کیونکہ تعلق علم باری تعالیٰ اور اس کے
 قدرت کا ساتھ بعض اشیاء کے سوا سے بعض کے تخصیص بغیر محض ہے
 نقص و عیوب شہدہ فاسفہ فی کہا ہے کہ باری تعالیٰ کو نہیں ہوتا ہے
 علم جزئی زمانی کا ورنہ لازم آئیگا ہونا باری تعالیٰ کا محل حوادث کا کیونکہ علم حصول
 ایسے صورت کا ہے جو مساوی معلوم کی ہو ذات میں عالم کے پس اگر
 فرض کیا جائے علم باری تعالیٰ کا ساتھ جزئی زمانی کے اوپر ایک وجہ خاص کے
 اور بعدہ متغیر ہو وہ جزئی تو اگر باقی رہے وہی صورت اولیٰ صطرح پر کہ متغیر

تو ہو جائے علم جہل اور اگر نہ باقی رہے صورت اور سطح پر کہ کبھی تو ہو گی
ذات باری تعالیٰ کے محل ایسی صورتوں کی جو تغیر ہوتے ہیں بسبب تغیر جزئیات
زمانہ کے اور یہ کلام منافض اور ٹکے اوس قول کی ہے کہ علم علت کا موجب ہے
علم معلول کا اور یہ کہ ذات باری تعالیٰ علت ہے جمیع ممکنات کے اور یہ کہ باری تعالیٰ
عالم ہے اپنی ذات کا اور عجب ہو یہ امر کہ اوہون نے باوجود دعویٰ ذکا و غفلت کی
کیونکہ غفلت کی ہے اس تناقض کے رفع سے پس وہ پانچ امردن کی در بیان
میں محصور ہیں۔ یا اثبات کرین جزئیات زمانہ کے لئے علت کہ نہ منقطع ہو سلسلہ
میں طرف علت اولیٰ یعنی باری تعالیٰ کے۔ یا آنکہ نہ گردانین وہ علم علت کو نہ
واسطی علم معلول کے۔ یا آنکہ اعتراف کرین عجز کا اثبات میں اس امر کے کہ
باری تعالیٰ عالم ہے اپنی ذات کا۔ یا آنکہ نہ قرار دین علم کو حصول صورت مساوی
معلوم کا عالم میں۔ یا آنکہ جائز رکھیں ہونا باری تعالیٰ کا محل حوادث کے لئے
اور جو اب تبہمہ فلاسفہ کا یہ ہے کہ جو ذکر کیا ہے اوہون نے نہیں لازم
آتا مگر اس تقدیر پر کہ علم باری تعالیٰ زائد ذات بارے پر ہو یعنی علم بارے
ایک صفت غیر ذات باری تعالیٰ ہو لیکن جبکہ یہ علم عین ذات باری تعالیٰ ہو
اور ذات باری تعالیٰ سے اوسکو تغائر اعتبار سے ہو تو نہیں لازم آتا کہ تغیر
جزئی سے تغیر علم باری تعالیٰ کا کیونکہ ہم جانتے ہیں بضرورت یعنی ہر
اس امر کو کہ جبکہ علم حاصل ہوتا ہے متغیر نہیں لازم آتا ہے تغیر سے اور

تغییر کے تغیرات عالم کا مکمل یہ ثابت ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم ازلے
 عین ذات اور وہ دوس میں تغیر محال ہے پس بدکا ہونا اس معنی سے کہ اللہ
 تعالیٰ کے علم میں تغیر ہو محال ہے مگر جب یہ بھی ثابت ہو کہ خلق اجسام ممکنہ اور
 تغیرات جسمہ بدلت عالم بقدرت کاملہ اللہ تعالیٰ ظہور میں آتی ہیں اور یہ ہے
 ثابت ہو کہ جو تغیرات عالم ظہور میں آتے ہیں ان کا ازل سے اللہ تعالیٰ کو علم تھا
 اور یہ بھی مسلم الثبوت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے مناسب مقتضائے
 وقت کے تغیر و تبدل احکام ہونا ایک لطف عباد کے نسبت اور مقتضائے
 حکمت واجب ہے بلکہ یہ کل اہل اسلام کا مستحق علیہ مسئلہ کی نشیہ اکثر وقوع میں
 آیا ہے اور یہ بھی مسلم ہے کہ عذاب قوم یونس پر خدا نے بھی بیکر پھیر لیا تو اب
 اللہ تعالیٰ کے افعال میں بدکا ہونا اس معنی سے تسلیم کرنا واجب ہو کہ
 بموجب علم ازلہ ہی اللہ تعالیٰ کے نہ بر خلاف علم مذکور کے خلق اشیاء اور تغیرات
 اور انقلابات نظام عالم کے ابتدائے خلقت سے ظہور میں آئی ہیں اولیٰ نشیہ
 احکام ہے بموجب علم ازلہ بموجب مصالح وقت وقوع میں آیا ہے اور عذاب
 بھی بیکر بعد ازاں اوس نے قوم یونس سے اوسکو دفع کر دیا ہے اور اب نہیں
 خلق اشیاء اور تغیرات عالم بموجب علم مذکور نہ بر خلاف اوسکے ظہور میں
 آتی ہیں اور آئندہ سے ایسا ہے ظہور میں آئے گا یعنی جیسا اوسکے علم ازلے
 میں گذرا ہے ویسی ہی تاثیر میں اوس سے ہمیشہ ظہور میں آتی ہیں اور ہمیشہ ظہور

میں آئینکے نہ یہ کہ کسی امر کو کر کے بعد ازاں ندامت ہو اور بعد ازاں اسے
 بر خلاف کوئی کام کرے نہ یہ کہ کوئی امر برخلاف اس کے علم ازسے کے
 ظہور میں آئی پس وہ اشیا کو خلق کرتا ہے اور پھر فنا کرتا ہے معاش کو تباہ
 کرتا ہے پھر اسکو وسعت دیتا ہے بہوجب مقتضائے حکمت کہ چکے موت کو
 بھیجتا ہے مگر چونکہ اس کے علم ازلی میں گذرا ہے کہ وہ شخص اگر ایسے خیرات
 یا یہ دعا کرے گا بروقت پہونچنے موت کے تو میں اس کے عمر زیادہ کر دوں گا
 پس جب بندہ فی ایسے وقت میں وہ کام کیا تو اللہ تعالیٰ عمر اس کے زیادہ کر دیتا
 بہر حال بد اس معنی سے کہ تمام امور عظیمہ اور انقلابات دنیاگی بہوجب علم
 ازلی خدا کی اور بہوجب تاثیرات قدرت اللہ تعالیٰ کے دنیا میں وقوع میں
 آتی ہیں ایک امر ضرور سے ملت اسلام ہے اور ضرور واجب التسلیم ہے
 اور یہ قول یہود کا کہ اللہ تعالیٰ نزل میں جتنا انتظام کرنا تھا کر چکا اور اب کوئی
 تاثیر وہ اس عالم میں نہیں کرتا صریح باطل اور غلط ہے فاضل حرمیٰ فرمایا
 مشکمیں کہ ہر ایسا موجود ہے کہ نہ محال ہو پھر کہ وہ قادر و عالم ہو اور بارہ تعالیٰ
 یہ ثابت ہوا ہے کہ وہ قادر و عالم ہے تو واجب ہوا یہ کہ باری تعالیٰ حرمیٰ ہو
 فاضل علم باری تعالیٰ کا ایجاد یا ترک میں مصلحت کو موسوم ہے ساتھ ارادہ کے
 اور علم اسکا ساتھ مدركات کی موسوم باوراک ہے اور علم اسکا ساتھ سوسو
 اور بصرات کے موسوم بہ سمع و بصر ہے اور باری تعالیٰ باعتبار انہیں

اور اکات کے کہا جاتا ہے مرید و مد رک و سمیع و بصیر نہ باعتبار کسے آئہ جسمانی کی
 اصل ہر شئی جو جہت میں ہے محدث ہی اور واجب محدث نہیں ہے پس جب
 نہ ہو گا جہت میں اور جبکہ نہ ہو واجب جہت میں تو وہ اور اک نہیں کیا جاتا ہی بذریعہ
 آئہ جسمانیہ کے کیونکہ نہیں اور اک کیا جاتا بذریعہ آئہ جسمانیہ کی مگر اوسکا جو کہ
 کسی جہت میں ہو اور قابل اشارہ حسیہ کا ہو اور جانا جاتا ہے اس سے یہ کہ
 وہ نہیں مرے ہوتا یعنی نہیں دیکھا جاتا ہے بذریعہ حاسہ بصر کے کیونکہ رویت
 یعنی دیکھنا بذریعہ حاسہ بصر کے ممکن نہیں مگر ساتھ مقابلہ کی اور مقابلہ نہیں
 جائز ہے مگر در میان دو شئیوں کے جو حاصل ہوں جہت میں اور جو ظاہر رویت
 در باب رویت کی وارد ہوئی ہے مراد اوس سے کشف تام ہے ہمدایہ
 باری تعالیٰ قادر ہی جمیع ممکنات پر پس ہو گا وہ قادر اور ایجاد حروف و اصوات
 یعنی آوازوں کی جو منظوم یعنی مرتب جن جسم جاند یعنی جسم بستہ میں اور وہ ہے
 کلام باری تعالیٰ کا ہو اور باری تعالیٰ باعتبار خلق کرنے کلام مذکور کے
 مستکلم ہے اور جانا جاتا ہے بسبب مرکب ہونی کلام مذکور کے حروف و اصوات
 ہونا اوس کلام کا غنیہ قدیم کیونکہ وہ عرض ہے کہ نہیں باقی رہتا ہے پس وہ
 کیونکہ قدیم ہو گا پس اگر یہ کہا جاوے کہ مراد کلام باری سے حقیقت اوس شئی
 کی ہے کہ صادر ہونی ہیں اوس سے حروف اور اصوات اور وہ صفت قدیم ہے
 کیونکہ وہ صفت اللہ تعالیٰ کی ہے تو ہم کہیں گے کہ ہمنی بیان کیا ہے کہ مصلحت

او نہیں حروف و اصوات کا نہیں ہے مگر ذات باری تعالیٰ اور نہیں قدیم سوا اسکے
 پس اگر وہ موافقت کرینگے ہم سے اس معنی میں تو نہیں اختلاف ہو مگر لفظ
 میں لطیفہ یہ ثابت ہو چکا ہو کہ اللہ تعالیٰ ذات واحد مقدس ہے اور تعدد
 و تکثر اوسکے ردای کبریا اور پیرایہ عظمت میں ممکن نہیں ہے پس وہ اہم کہ
 جو اطلاق کیا جاتا ہے اوس پر منظر اوسکے ذات کی بغیر اعتبار کسی شئی غیر کے
 ساتھ اوسکے نہیں ہے مگر لفظ اللہ اور جو سوا اس لفظ کی دین اسماء سے
 یا انکم اطلاق کیا جاتا ہے اوکا ذات اللہ پر باعتبار ایک اضافت و نسبت کے
 طرف کسی غیر کے مثل قادر کی جسکا اطلاق باضافت و نسبت مقدمات کی ہوتا ہے
 اور عالم کے کہ اطلاق اوسکا باعتبار اضافت و نسبت کی طرف معلومات کے
 اور خالق کے کہ اطلاق اوسکا باعتبار اضافت مخلوقات کی ہے اور کریم کے
 جو بمعنی اعز یا جو ادیا کثیر اخیر کے ہے اور اطلاق اوسکا اللہ تعالیٰ پر
 باعتبار اضافت تمام اشیاء کی ہوتا ہے جس سے وہ اعز ہے یا جنہر اوسکا
 جو شامل ہے یا کہ جنکو خیر اور انعام اوسکا شامل ہے اور باری جو کہ بمعنی
 خالق کی ہے اور اسوجہ سے اطلاق اوسکا بھی مثل اوسکے بنظر اضافت
 جمیع مخلوقات کی ہوتا ہے یا باعتبار سلب یا نفی کسی غیر کے اوس سے مثل
 واحد اور فرد اور غنی اور قدیم کے یا معاً باعتبار ایک اضافت یعنی نسبت
 اور سلب یعنی نفی غیر کے مثل حی و عزیز و واسع و رحیم کے اور نہیں جائز

ہر کہ اطلاق کیا جاوے اللہ تعالیٰ پر عارف و فقیہ و عاقل و فطن و طبیب و صاحب صناعت طب کیونکہ یہ مثبت ایسے صفات کی ہیں جو بنظر ذات اللہ تعالیٰ کی نقص متصور ہیں اور جو اسم کہ لائق جلال اللہ تعالیٰ کی ہے اور مناسب اوسکے کمال کی لئے ہوا ورنہ نہیں واروے منجانب اللہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و ائمہ معصومین علیہم التحیۃ و الثنا کی اجازت اطلاق اسم مذکور کی جائز ہے اطلاق اوسکا اللہ تعالیٰ پر مگر نہیں یہ امر مقتضائے ادب سی اسواسطیکہ جائز ہے کہ نہ مناسب ہو یہ اطلاق کمال اللہ تعالیٰ کیلئے کسے ایسے دوسرے وجہ سے کہ نہ جانتی ہوں ہم اوسکو اور اگر نہ توفی نہایت عنایت اور غایت رافت اوسکے دربابا لہام کرنی اپنی اسماء حسنی کے انبیاء علیہم السلام کو تو نہ جبرأت کہ تا کوئی خلق سے اسکے کہ اطلاق کریں کیو اوسکے اسماء میں سے اوسپر ختم و ارشاد اسقدر معرفت ذات و صفات اللہ تعالیٰ ہے جو عظم اصل اصول دین سے ہے بلکہ درحقیقت وہی ایک اصل دین ہے کافی ہے اسواسطیکہ بذریعہ عقل کے نہیں حاصل ہو سکتے ہر معرفت زیادہ اس سے اور نہیں ہو سکتا ہر علم کلام میں تجاوز اس سے کیونکہ معرفت حقیقت ذات مقدس اللہ تعالیٰ کے احاطہ قدرت انجام سے خارج ہے اور کمال الہی اوسکا اعلیٰ ہے اس سے کہ پہنچیں اس تک ہاتھ قدرت عقول و ادنام کی اور عزت ربوبیت اوسکے عظم ہے اس سے کہ ملوث ہو

وہ ساتھ خواطر و افہام کے اور جو کہ ہم دریافت کرتی ہیں نہیں ہے مگر یہ کہ وہ موجود
 اس واسطے کہ اگر ہم تجاویز کہیں اس سے اور منسوب کریں اس کو طرف بعض اہل
 اشیاء کی جو سوا اسکے ہیں یا ان کے سلب یعنی نفی کریں اس سے اور ان کو جو منافی
 اسکے ہیں تو یہ خوف ہو گا ہمو کہ پایا جائے اسکے لئے اسکی سبب سے
 وصف ثبوتی یا سلبی یا کہ حاصل ہوا اللہ تعالیٰ کی لئے لغت یعنی صفت ذاتی
 معنوی کہ برتر ہے اللہ تعالیٰ اس سے بکمال علو مراتب اور جو شخص کہ راہ
 کرمی ترقی کا اس مقام سے سزاوارتہ یہ کہ محقق ہوا اسکے نزدیک یہ کہ آگے
 اسکے ایک شئی ہے کہ اعلیٰ ہے اس مقصد سے پس نہ قاصر ہو ہمت اسکے
 اور اک پر اس مقصد کے جو اس فی حاصل کیا اور نہ مشغول ہو عقل اسکے
 جو کلمہ ہو ساتھ مصرفت ایسی کثرت کی جو علامت عدم سے ہے اور نہ توقف کری
 نزدیک آرائشوں اور زینتوں کثرت مذکورہ کے جو موجب لغزش قدم ہے
 بلکہ سزاوار ہے کہ اپنی نفس سے علائق و تکیہ قطع کری اور موانع و مہو بہ کو اپنی
 خاطر سے زائل کری اور ضعیف کرمی اپنی اون جو اس قوی کو جو مجاود اک
 اسور فانیہ ہیں اور جس کرمی بذریعہ ریاضت کی اپنی نفس امارہ کو جو محرک
 طرف تحلیلات و ابعیہ کی اور متوجہ کرمی اپنی ہمت کو تیاہا جانب عالم قدس کی
 اور قاصر کرمی اپنی آرزو کو اوپر حصول محل روح و انس کی اور سوال کرمی
 بعد اپنی مجاہدہ کی بخضوع وابتہال حضرت ذی الجود و الافضال سی یہ کہ مفتوح

کری اوسکے قلب پر روزہ اپنی خزانہ رحمت کا اور سنور کری اوسکے قلب کو سا
 اوس نور ہدایت کے کہ جس کا وعدہ کیا ہی اوس فی تانکہ مشاہدہ کری اسرار
 ملکوتیہ اور آثار جبروتیہ کو اور منکشف ہوں اوسکے باطن پر حقائق غیبیہ
 اور وقایع فیضیہ مگر یہ سب اسورہ قبای پیش بہا ہے کہ نہیں قطع کی گئے
 قدر ہر ذرے قدر کی اور یہ وہ نتائج ہیں کہ نہیں جانتے اوسکے مقدمات کو سنی
 ہر صاحب سعی کی بلکہ یہ فضل اللہ تعالیٰ کا ہے کہ دینا ہی اللہ تعالیٰ اوسے جسکو
 چاہتا ہے جعلنا اللہ تعالیٰ وایا کہ من اللہ الکیں بطریقہ المستحقین لتوفیقہ
 المستعدين لا الهام تحقیقہ المستبصرین تجلی ہدایت و تدقیقہ
 یعنی گردانی اللہ تعالیٰ ہر ملک اور ملک و اسے ناظرین سالکین سے اپنی طریق کے اور
 مستحقوں سے اپنی توفیق کے اور مستعدين سے واسطے اپنی الہام تحقیق کے
 اور مستبصرین سے ساتھ اپنی تجلی ہدایت و تدقیق کے کمالہ منہج المعرفۃ
 محقق علیہ الرحمہ نے جو اس مقام پر طریقہ تحصیل معارف الہیہ کا بیان کیا ہے
 اوس سے زیادہ کوئی امر کہنا ممکن نہیں ہے اور یہ چند فقرہ کلام محقق کے
 درحقیقت ایک دریائے ذخائر حقائق و معارف پر نحتوی ہیں اور فی الواقع
 بیان ایک دریا کو ایک کوزہ میں بند کر کے دکھلا دیا ہے مگر اس قدر لکھنا
 مناسب معلوم ہوتا ہے کہ صفات اللہ تعالیٰ کی تفصیل پر تفکر و غور صحیح
 و مکرر ہر طرح اور خصوصاً نسبت اوس کی آثار قدرت اور متعلقات صفات

غیر صحیح اور تفکر صحیح و مکرر کے ذریعہ سے اطلاع حاصل کرنا اور صفات مذکورہ کی آثار عظیمہ پر بشوق صادق نظر غائر عقلی کر کے اوس کے ذریعہ سے انوار کمالات ازل کو مشاہدہ کرنا اور حقیقت عمن ذریعہ تحصیل معارف کا تصور ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کا قادر یا خالق یا رازق یا عالم یا رب یا تہم یا کبیر یا محی یا ممیت یا لطیف ہونا جو صفات مشہورہ اللہ تعالیٰ کے ہیں یہ ان صفات میں سے کسی صفت کی آثار عظیمہ اور تعلقات وسیعہ بر نفیت اور کمیت اور نتائج اور مصالح اور حکم اور استد اور آثار اور لطائف اور محاسن پر پدیدہ دل انسان نظر کرے تو ہر صفت میں ایک عالم کمال اور ایک عالم نور و حسن و جمال نظر آئے گا مگر یہ مرتبہ صرف بصیرت کا خیال کرنا چاہی لیکن جب بوجہ مکرر نظر ایسے باغبانے ہمیشہ بہار کے اس بصیرت پر آثار مرتب ہو نیلگے اور یہ علوم مرتب الآثار ہو گئے اور اوسکے وجہ سے آدمی کے دل میں ایمان خالص کا جوش اور اللہ تعالیٰ کی محبت صادق کی بنی حکم پر لگی اور اوسکی وجہ سے انسان کے دل میں تعمیل احکام آہی اور اوسکی مناسبت سے باز رہنے کی ایک سچی رغبت صحیح پیدا ہوئی تو وہ مرتبہ اولی معرفت اور تقویٰ کا ہوتا، اور بعد ازاں جستہ عبادات اور تلاوت اور ادعیہ اور تفکرات مذکورہ سے اور نیز اوسکے اللہ تعالیٰ سے دعائے توفیق کر کے یہ محبت اللہ تعالیٰ

غیر صحیح اور تفکر صحیح و مکرر کے ذریعہ سے اطلاع حاصل کرنا اور صفات
 مذکورہ کی آثار عظیمہ پر بشوق صادق نظر غائر عقلی کر کے اوس کے
 ذریعہ سے انوار کمالات ازل کو مشاہدہ کرنا اور حقیقت عمن ذریعہ تحصیل
 معارف کا تصور ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کا قادر یا خالق یا رازق یا عالم
 یا رب یا تم یا کبیر یا محی یا ممیت یا لطیف ہونا جو صفات مشہورہ اللہ تعالیٰ
 کے ہیں یہ ان صفات میں سے کسی صفت کی آثار عظیمہ اور تعلقات
 وسیعہ بر نفیت اور کمیت اور نتائج اور مصالح اور حکم اور استدلال
 اور لطائف اور محاسن پر پدیدہ دل انسان نظر کرے تو ہر صفت
 میں ایک عالم کمال اور ایک عالم نور و حسن و جمال نظر آئے گا مگر یہ مرتبہ
 صرف بصیرت کا خیال کرنا چاہی لیکن جب بوجہ مکرر نظر ایسے باغبانے
 ہمیشہ بہار کے اس بصیرت پر آثار مرتب ہو نیلگے اور یہ علوم مرتب
 الآثار ہو گئے اور اوسکے وجہ سے آدمی کے دل میں ایمان خالص کا
 جوش اور اللہ تعالیٰ کی محبت صادق کی بنی حکم پر لگی اور اوسکی وجہ سے
 انسان کے دل میں تعمیل احکام الہی اور اوسکی مناسبت سے باز رہنے کی
 ایک سچی رغبت صحیح پیدا ہوئی تو وہ مرتبہ اولی معرفت اور تقویٰ کا ہوتا
 اور بعد ازاں مستند عبادات اور تلاوت اور ادعیہ اور تفکرات مذکورہ سے
 اور نیز اوسکے اللہ تعالیٰ سے دعائے توفیق کر کے یہ محبت اللہ تعالیٰ

اوسکا طرف اوسی بدایت اور ضرورت یعنی مقدمات پر ہیہ کے اور سبب
 اختلاف اور اشتباہ کا حکم مذکور میں مشتبہ ہونا اوس چیز کا ہے کہ موقوف
 ہوتا ہے اس پر حکم مذکور تصورات معانی اول الفاظ سے جو محکوم علیہ اور
 محکوم بہ میں اور یہ منافی نہیں ہے بدیہی ہونیکو حکم کے کیونکہ ضروری
 یعنی بدیہی وہ ہے کہ جب حاصل ہو تصور ظرفین کا حاصل ہو حکم بلا ضرورت
 کسی واسطہ یعنی دلیل کے بغیر عرض تحصیل حکم کے بلکہ بسبب تصور است
 مذکورہ کے اور محل نزاع ایسا ہی ہے کیونکہ جو تصور کر چکا حقیقت حسن
 و قبیح کو حکم کر چکی عقل اوسکے ساتھ نفرت کے نسبت ترک اول یعنی
 حسن کے اور فضل ثانی یعنی قبیح کے بدون توقف کے اوپر کسی امر آخر کے
 اصل واجب الوجود قادر و عالم ہے ساتھ تفصیل قبائح اور ترک واجبا
 کے بموجب اول اصول کے جو قبل ازین مذکور ہوئے اور جو شخص کہ ایسا
 محال ہوگا اوس سے صدور قبیح اور ترک واجب کا بالضرورت یعنی بالبدایت
 اور نتیجہ نکلتا ہے اسکا یہ کہ اللہ تعالیٰ نہیں کرتا ہے قبیح کو اور نہیں ترک
 کرتا ہے واجب کو مکملہ اللہ تعالیٰ کا فاعل مختار ہونا ثابت ہوا ہے لویہ
 ثابت ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ افعال کا ارادہ کرتا ہے اور اسی وجہ سے
 یہ کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ مرید سے یعنی ارادہ کر نیوالا افعال کا ہے
 اور یہ بھی ثابت ہوا ہے کہ وہ اپنی افعال کے ترک کو بارادہ ترک کرتا ہے

اور یہ کہ افعال قبیح کو بارادہ ترک کرتا ہے اور یہی معنی اسکے ہیں کہ اللہ
 تعالیٰ اون ترکوں اور افعال قبیح سے کراہت کرتا ہے مکملہ یہ غلط ہے کہ
 جو حسن ہو اور واجب ہو اسکا ترک مروج ہوتا ہے اور اس حسن کا مفضل
 راجح ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ حکیم سے ترجیح مروج جو قبیح ہے محال سے
 تو ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ فعل حسن کو ترک نہیں کرتا ہے مکملہ اللہ تعالیٰ
 امر حسن کا ارادہ کرتا ہے اور امر قبیح سے کراہت رکھتا ہے کیونکہ یہ ثابت
 ہوا ہے کہ اسکو علم ہر فعل حسن و قبیح کا ہے اور یہ بھی ثابت ہوا ہے کہ
 اسکو ارادہ سے بہت امور خیر واقع ہوتے ہیں اور قبیح سے راضی نہیں
 ہوتا تو ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ امر قبیح سے کراہت کرتا ہے مکملہ اللہ تعالیٰ
 ظالم نہیں ہے کیونکہ ظلم قبیح ہے اور اللہ تعالیٰ کسی امر قبیح کو نہیں کرتا
 اصل افعال جو صادر ہوتے ہیں عباد یعنی بندگان اللہ تعالیٰ سے
 اس کے فاعل مؤثر وہی عباد ہیں بذریعہ اپنے اختیار کے کیونکہ وہ افعال
 صادر ہوتے ہیں بسبب اس کے ارادوں کے اور نزدیک فلاسفہ
 وہ فاعل اور افعال کے بطور ایجاب یعنی بلا ارادہ ہیں اور نزدیک
 مجبرہ یعنی اہل جبر کے موجد اسکا اللہ تعالیٰ ہے کیونکہ نہیں کھتی
 مؤثر اس کے نزدیک سوائے اللہ تعالیٰ کے اور استدلال کیا ہے
 اول پر اپنے افعال عباد کے اختیار ہونے پر ابو الحسن بصری نے

ساتھ ضرورت اور بداهت کے اور یہ استدلال اسکا بعید صواب سے
 نہیں ہے اور اگر استدلال کرین ہم اوپر نوکین گئے کہ اگر کوئی شئی قبیح
 میں سے پائی جاتی ہے عالم میں تو عباد فاعل اپنے افعال کے ہیں اور
 ملزوم یعنی وجود بعض قبائح کا ثابت ہے باقرار ضم کے تو اس طرح وجود
 لازم کا بھی اس تقدیر پر ضرور ہے اور بیان ملازمہ کا یہ ہے کہ جسے ثابت
 کیا ہے کہ صدور قبیح کا محال ہے واجب سے پس ہوگا فاعل اسکا عینہ
 واجب کا اور جیکہ ثابت ہو کہ فاعل قبیح کا وہی عینہ ہے تو ایسا ہی یعنی
 اس طرح حسن کا بھی فاعل عینہ ہے کیونکہ ہم یہ بالضرورت یعنی بالبدہت
 جانتی ہیں کہ جو فاعل قبیح کا ہے وہی فاعل حسن کا ہے کیونکہ جسے جو نہشتہ
 بولا ہے وہی شخص ہے کہ جس نے سچ بولا ہے اور جس کو کہ ابوالحسن اشعری
 نے ثابت کیا ہے اور موسوم کیا ہے اور کو بنام شیبہ اور منسوب کیا ہے
 وجود فعل اور عدم فعل کا طرف اللہ تعالیٰ کے اور نہیں قرار دی اول میں
 بندہ مکلف کوئی شے تاثر سے وہ قول غیر معقول ہے اس واسطے کہ اگر
 وجود کسب کا تاثر عینہ ہے تو تاثر غیر اللہ تعالیٰ کی ثابت ہوئی اور اگر
 محض تاثر اللہ تعالیٰ ہے تو پھر جبر ثابت ہوا اور اسنا و قبیح کا نسبت
 باری تعالیٰ لازم آگیا اور کوئی فاعل اس ایجاد قول کسب سے منواشتہ
 کہا ہے مجبرہ یعنی اہل جبر نے کہ اگر قدرت و ارادہ عینہ بجانب اللہ تعالیٰ

ہونگے اور بدو ان کے متنع ہوگا فعل اور باوجود ان کے واجب الصدور
 ہوگا فعل تو فعل منجانب اللہ تعالیٰ کے ہے اور ملزم یعنی قدرت اور ارادہ کا
 اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہونا ظاہر الثبوت ہے تو یہی حال ہے اس کے
 لازم کا پس جواب یہ ہے کہ نہیں لازم آتا ہے کہ فعل کے منجانب اللہ تعالیٰ
 ہونے سے یہ امر کہ ہو فعل منجانب اللہ تعالیٰ کے اتہاے کار یہ ہے کہ تسمیم
 جوتا ہے اس سے ایجاب یعنی فاعل موجب ہونا بندہ کا نسبت اپنے
 فعل کے جو مذہب فلاسفہ کا ہے لیکن جبر جسا یہ ماحصل ہے کہ صدور فعل کا
 عبد سے محض قدرت اللہ تعالیٰ ہو پس وہ نہیں لازم آتا ہے اور دفع الزم
 ایجاب کا اس طرح ممکن ہے کہ ہم کہیں گے کہ ہونا کہ فعل کا منجانب اللہ تعالیٰ
 مسلم ہے لیکن فعل عبد کا تابع ہے اس کے واسطے یعنی ارادہ کا پس ہوگا فعل
 اس کا ساتھ اس کے اختیار کے کیونکہ نہیں ارادہ کرتے ہم اختیار سے
 مگر اسے قدر اور بعد طور اس کے کہ فعل عبد تابع ہے اس کے ارادہ اگرنا
 اگر کہو گے تم اس کا ایجاب بسبب ہونے الات کے اللہ تعالیٰ کی جانب سے
 انویہ منازعت تسیمین ہوگی اور نہیں مضائقہ ہے اس میں اور ہر شخص مجاز
 کہ جو چاہے اصطلاح مقرر کرے اور اگر یہ کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ خالق
 بندوں کا ہے اور اگر وہ نہ خلق کرتا تو نہ ہوتے افعال اور جب کہ
 خلق کیا اللہ تعالیٰ نے تو نہ تو صادر ہوے ان سے افعال تو ہوگا

اللہ تعالیٰ فاعل اولیٰ افعال کا تو گو یہ بھی مثل قول سابق ان اہل جبر کی ہے
 اور پہل ہے لیکن نہیں مخفی ہے عاقل پر جو نقص اوس میں ہے کیونکہ
 کلام فاعل بلا واسطہ میں ہے نہ فاعل بواسطہ میں شجرہ و جواب کہا ہو
 اہل جبر نے کہ علم اللہ تعالیٰ کا متعلق ہے ساتھ فعل عبد کے پس ہوگا ترک
 اوس کا متعلق اس واسطہ کی اگر فرض کیا جائے ترک اوس کا بندہ سے تو لازم آئیگا ہونا
 علم اللہ تعالیٰ کا جہل اور لازم محال ہے پس ملزم بھی مثل اوسکے ہے
 اور جبکہ ترک فعل بندہ سے محال ہوا تو ہوگا بندہ مجبور کہ میں گے ہم یہ
 سوچنا ایجاب کا جسکے فلاسفہ قائل ہیں یعنی اس صورت میں بندہ سے صدور
 فعل ضروری ہوگا لیکن جبر جس کا مدار اس پر ہے کہ فعل بندہ کا اللہ تعالیٰ سے
 صادر ہو پس وہ اس تقدیر پر نہیں لازم آتا ہے اور لازم آتا ہے اہل جبر
 مثل اس اعتراض کا فعل باری تعالیٰ میں کیونکہ اللہ کو ضرور علم ازلی اپنے
 افعال کا بھی قبل اوسکے حاصل ہے تو اب اگر اولیٰ افعال کو اللہ تعالیٰ
 ترک کرے تو وہی نتیجہ پیدا ہوگا جو بندہ کے ترک سے لازم آتا ہے اور ہا
 بیان سے وہ جواب دینگے وہی جواب ہمارا ہوگا علاوہ ان میں نہیں ہوتا ہے
 علم مگر جبکہ مطابق ساتھ معلوم کے ہو پس علم تابع ہوگا معلوم کا پس اگر مؤثر
 ہو علم معلوم میں تو ہوگا معلوم تابع علم کا اور دور لازم آئیگا اور جبکہ علم مؤثر
 نہ ہوا تو نہ لازم آئیگا ایجاب تکمیلہ یہ بھی جواب اس شبہ کا ممکن ہے بلکہ

یہی اصل جواب متصور ہے کہ علم اللہ تعالیٰ کا صرف مجمل طور پر نہیں ہوتا یعنی
 اللہ تعالیٰ کو ازل سے یا قبل صدور فعل عبد یا قبل صدور اپنے فعل کے
 صرف اسقدر علم نہیں ہوتا کہ عبد سے یہ فعل صادر ہو گا یا نہ کہ اللہ تعالیٰ یہ
 فعل کریگا بلکہ اسکو علم تفصیلی ہوتا ہے کہ وہ بندہ کو خلق کریگا اور اسکو
 اختیار اور قدرت دیگا پس بندہ کو یا وجودیکہ اختیار ترک و فعل کا حاصل ہوگا
 وہ اپنے ارادہ سے فعل کو ترک پر ترجیح دیکر فعل کو کریگا اور اس طرح
 اللہ تعالیٰ کو یہ علم تھا کہ وہ اپنے اختیار اور ارادہ سے اپنے تمام افعال کریگا
 تو اب بوجہ علم اللہ تعالیٰ کے نہ فعل عبیدین اور نہ فعل اللہ تعالیٰ میں ہر
 کس طرح شبہ حیر و ایجاب کا ممکن ہے بلکہ اس صورت میں صادر ہونا افعال
 عباد کا با اختیار عباد اور افعال اللہ تعالیٰ کا با اختیار اللہ تعالیٰ ہو جب علم
 اللہ تعالیٰ کے ضروری ہو گا پس بعد ایسے جواب شافی کے ممکن نہیں کہ
 یہ قول امام فخر الدین رازی کا صحیح متصور ہو جو او نہوں نے نہایت العقول
 میں لکھا ہے کہ اگر جمع ہو گئے کل عقلا تو نہ قادر ہو گئے اس پر کہ جواب
 حین اسکا مگر بذریعہ التزام مذہب ہشام کے جو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو
 نہیں علم ہوتا اشیاء کا قبل اونکے وقوع کے کیونکہ یہ جواب بلا تسلیم مذہب
 ہشام اور بخاص یا ثبات علم ازلی اللہ تعالیٰ کی دیا گیا ہے فالحمد للہ
 الحمد للہ تعالیٰ شانہ یہ صیحت کہ ثابت ہوا کہ بندہ کیلئے افعال اختیار

ہیں تو جو فعل ایسا ہو کہ اسکی وجہ سے بندہ مستحق مدح یا ذم ہو یا جسکی
 نسبت یہ اس سے کہنا صحیح ہو کہ کیون کیا تو نے یہ فعل تو وہ فعل اسکا
 ہی اور جو اس کے ہی پس ہی فعل اللہ تعالیٰ کا **صل** مسبوق
 ثابت ہوا یہ امر کہ فعل باری تعالیٰ کا تابع ہی اس کے داعی یعنی ارادہ کا
 اور وہی علم ہی مصلحت فعل یا ترک کا تو افعال اللہ تعالیٰ کے نہ خالی
 ہوں گے مصالح سے یعنی یہ کہ اللہ نہیں کرتا کسی فعل کو مگر واسطے کسی
 ایک غرض کے اور جبکہ یہ ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کامل بذاتہ ہی اور مستغنی
 ہی غیر سے تو یہ مصالح نہ عائد ہوں گے طرف ذات اللہ تعالیٰ کے
 بلکہ عائد ہوں گے طرف اس کے عباد کے اور جسوقت کہ یہ ثابت ہوا کہ افعال
 اس کے واسطے مصالح اس کے عباد کے ہوتے ہیں تو ثابت ہوگا بطریق
 عکس کے یہ کہ جس میں کچھ فساد ہے بہ نسبت عباد کے وہ نہ صاحب ہوا
 اللہ تعالیٰ سے تبصرہ معنی بیان کیا ہی حقیقت ارادہ اللہ تعالیٰ کو جو
 واسطے فعل ذات اللہ تعالیٰ کے ہوتا ہی لیکن ارادہ اللہ تعالیٰ کا واسطے
 افعال عباد کے پس امر کرنا ہی اسکا اونکو ساتھ او نھیں افعال کے
 اور امر کرنا ساتھ قبیح کے متنہن سے فساد پر تو اللہ تعالیٰ نہیں امر کرتا ہر
 قبیح کا اور یہ معنی بیان کیا ہی کہ وہ نہیں کرتا ہی قبیح کو تو وہ نہیں راضی
 ہوتا ہی ساتھ قبیح کے کیونکہ راضی ہونا ساتھ قبیح کے مثل فعل قبیح کے

قبیح ہے نفسیہ جو کہ وارد ہوا ہے کسی روایت میں کہ اللہ تعالیٰ خالق خیر شر
 اوس میں مراد شر یہ ہے وہ چیز ہے کہ مناسب طبائع نہوا اگرچہ وہ شامل
 مصلحت مفید پر ہو تکملہ یا آنکہ یہ کہا جائے کہ مراد اوس سے خالق ہونا
 اللہ کا ہی شر و رکوب واسطہ خلق اوس کے فاعلون کے یا آنکہ مراد خلق سے
 خلق تقدیری ہے جس سے مراد صرف یہ ہے کہ علم ازلی اللہ تعالیٰ
 میں وقوع اون شر و رکاز گذرا ہے جیسا بعض اعلام نے اوس کی تصریح
 کی ہے تکملہ طینت کی خوبی اور بدی جو احادیث میں مذکور ہے اور یہ
 تصریح ہوئی ہے کہ مومن طینت خیر سے خلق ہوئے ہیں اور کفار طینت
 بد سے اور اوس کے سوا یہ بھی ثابت ہوتا ہے بعض احادیث سے کہ ہر
 مولود فطرت اور خلقت اسلام پر خلق کیا گیا ہے جس سے طینت
 حقیقی سب کی اچھی ثابت ہوئی ہے اور علاوہ ازین طینت کی بھلائی بُرائی
 کی صورت میں بندہ کی مجبوری کا الزام اور ذریعہ ظلم کا خلائی پر متصور
 ہوتا ہے اس وجہ سے اہل بحث کو علماء نے مباحث مشککہ سے
 خیال کیا ہے مگر بطریق عدل کامل اللہ تعالیٰ کے یہ تسلیم کرنا ضرور ہے کہ
 طینت کی بھلائی اور بُرائی کو ایسا دخل افعال میں نہیں ہے کہ جگہ
 کسی امر کے لئے مجبور ہو جائے بلکہ اوس کا اثر صرف بقدر میلان ممکن تسلیم
 ہی اور ممکن ہے کہ یوں جمع کیا جائے ان احادیث کا کہ جیب اللہ تعالیٰ

حکیم مطلق ہی اور قیبح کو ہرگز پسند نہیں کرتا ہے تو جو مخلوقات اللہ تعالیٰ کے
 ہیں وہ سب فی حدیث خیر محض ہیں پس قوی انسانی در حقیقت خدا کے
 مال الی الخیر خلق کیے ہیں اور اسی وجہ سے یہ صحیح کلام ہے کہ ہر مولا و فطرت
 اسلام پر مخلوق ہے اور چونکہ یہی قوی مبادی افعال ہیں اور انہیں قوی
 کی وجہ سے مومن کی جانب سے افعال حسنہ کا تصرف حسن صدور ہوتا
 اور کافر سے بوجہ انہیں قوی کے بوجہ سوء تصرف کے افعال قبیح سے بڑھ
 ہوتے ہیں تو احادیث طینت کا حاصل یہ ہو سکتا ہے کہ مبادی
 افعال و قوی جو مخلوق ہو یہ مومن میں وہی ایک طرح پر اونکے
 حق میں مبادی خیر ہیں اور اسی طرح طینت طیبہ متصور ہیں اور دوسرے
 طرح پر وہی مبادی مبادی شر و بوجہ سوء اختیار و تصرف کے
 کفار کے حق میں ہو کر مبادی شر و ریکے ہو جاتے ہیں اور اسوجہ سے
 وہ اونکے حق میں طینت خبیثہ متصور ہیں یا یہ کہا جائے کہ حدیث
 فطرت میں اشارہ یہ طرف بالطبع مائل الی الخیر ہونے قوی عقلی
 انسان کے اور حدیث طینت میں اشارہ یہ طرف میلان امزجہ
 مختلفہ انسانی کے طرف خیر یا شر کے اور یہ ظاہر ہے کہ امزجہ معتدلہ
 مائل الی الخیر ہوتے ہیں اور علیٰ ہذا القیاس جو اقرب الی الاعتدال
 ہوں بزخلاف اس کے امزجہ غیر معتدل مائل الی الشہرہ بقدر میلان کے

قدر و خدا اعتماد سے اور یہ تاویل بظاہر زیادہ تراسب ہی تکملہ خلق
 اعتقاد مابین کائنات کا

کرنا عباد کا جن سے قدرت کاملہ و عظمت صانع اور فیض وجود اتم اسکا
 ثابت ہو ایک امر راجح بمقابلہ عدم خلق کیے ہی پس ایجاد عباد و خلق بنظر
 حکمت اللہ تعالیٰ کیے واجب ہی تاکہ نہ لازم آتی ترجیح مروج یعنی عدم
 خلق کی تکملہ چونکہ اجزائی فلکیہ اور زاریہ اور ہوائیہ بوجہ اونکے
 لطافت کی زیادہ تر یقین قبول حرکات و سکنات اور اوراکات
 کی ہی بمقابلہ پانی اور مٹی کیے تو پیدا کرنا اجسام ذی ارواح اوراکات کا
 افلاک نادر ہو ایسے اولیٰ و ارجح ہی بمقابلہ خلقت اجسام ذی ارواح کے پانی
 اور مٹی سے تو بنظر حکمت اللہ تعالیٰ کے خلق ہونا ایسے اجسام کا ضروری ہے
 جو ملائکہ اور جن اور شیاطین میں اور چونکہ اصل مادہ فلکی اور زاریہ اور
 ہوائی بوجہ لطافت نظرائی نہیں دیتا تو ان اجسام کا نظرائی دنیا ضروری ہے
 اور معذ اقران اور احادیث سے وجود ایسے اجسام کا ثابت ہی پس سطح
 ایمان وجود ملائکہ کا بھی واجب ہی تبصرہ تکلیف کرنا بار تعالیٰ کا اپنے
 عباد کو ہی امر کرنا بار تعالیٰ کا ہی عباد کو ساتھ اوس چیز کے کہ اوس میں
 ادنیٰ مصلحت دین و دنیا ہی اور نہی کرنا اوس کا اوس سے جسمیں کوئی
 مفیدہ اونکے حق میں ہی اور یہ مسانی حکمت نہیں ہے بلکہ عین نقصان
 حکمت سے اور اگرچہ اوس میں مشقت ہو تو وہ نقصان ہو گا

یہ امر سے ایک دلیل وجودی
 جن و ملائکہ کی زور و طاقت
 اس عالم کے دلائل میں ہے
 یہ وہ علاوہ ازین متعدد دلائل
 ہیں کہ ان سے اس کا وجود ثابت
 ہو گا اور ان کے دلائل بھی
 عظیم و عالی کا وہ دلائل
 نظام عالم میں عباد و ملائکہ

قدر و خدا اعتماد سے اور یہ تاویل بظاہر زیادہ تراسب ہی تکملہ خلق
 اعتقاد مابین کائنات کا

پہنچ اور غرض تکلیف سے تعمیل کرنا عباد کا ہے ساتھ اس چیز کے کہ تکلیف
 دی گئی ہو اور سبکی پس تکلیف اس چیز کی کہ جس کے بندہ کو طاقت
 نہیں ہے حسن نہوگی کیونکہ تعمیل اس کی ممکن نہیں ہے **فصل**
 جو وقت کہ جانا باری تعالیٰ نے کہ عباد نہیں تعمیل کریں گے
 تکلیف کی مگر سب ایک فعل حسن کے کہ جسکو اللہ تعالیٰ کرے تو واجب
 ہوگا قصد و رایسے فعل حسن کا باری تعالیٰ سے تاکہ نہ منتقص ہو غرض تکلیف
 کی اور قصد و رایسے فعل حسن کا موسوم بلطف ہے تو ہوگا لطف
 واجب باری تعالیٰ پر بنظر اس کی حکمت نامہ کے **فصل ثالث بیان**
 نبوت و امامت میں جبکہ غرض خلق عباد سے ہوئی مصلحت اور نہیں
 عباد کی پس تنبیہ کرنا اور نکو اون کے مصالح اور مفاسد پر ایسے
 امور کے باب میں کہ جس میں عقول اور ان کے مستقل در کافی اور اک
 مفاسد و مصالح کے لئے نہیں ہیں ایک لطف واجب ہے اور علاوہ ان
 جبکہ ممکن ہے بسبب کثرت حواس و آلات عباد کے اور اختلاف و نیکے
 دواعی یعنی خواہشوں اور ارادوں کے وقوع شرف و اک
 انسانی ملاقات و معاملات عباد میں تو تنبیہ کرنا بندوں کا اور پران کے
 کیفیت معاشرت کی اور ان کے حسن معاملت کی اور ان کے نظام
 امور معاش کی کہ جس کا نام شریعت ہے ایک لطف واجب ہو اللہ تعالیٰ پر

اور چونکہ اللہ تعالیٰ قابل اشارہ سیہ نہیں ہے تو تنبیہ اور نکی بغیر واسطے
 کسی مخلوق کے جو مثل اوکے ہو غیر ممکن ہے پس بعثت رسل ایسے
 مبعوث کرنا رسولوں کا واجب ہے اصل متمتع ہونا وقوع قبائح کا اور
 خلل کرنے کا ساتھ واجبات کے رسولوں سے اس طرح پر کہ نہ خارج
 ہوں وہ حد اختیار سے تاکہ نہ متصرف ہوں اور نہ عقول خلق کے
 اور مثاب ہوں وہ بسبب اس کے کہ وہ لاتے ہیں بجانب اللہ تعالیٰ
 کے ایک لطف ہے حق ملین عباد اور انبیاء کے پس ہو گا واجب اور یہ
 لطیف عصمت ہے پس رسول معصوم ہیں کلمہ انبیاء علیہم السلام جب
 کہ معصوم ہیں جیسا ثابت کیا گیا تو ان سے صدور معاصی ممکن نہیں اور
 جو قضیہ حضرت آدم علیہ السلام کا ہے کہ ان کے مذکور ہی باجو قصہ حضرت
 داؤد علیہ السلام کا در باب نکاح کرنے زوجہ اور یاکہ مذکور ہی اور اسی طرح
 جو امر ثابت ہوا ہے وہ درحقیقت صرف صدور ترک اولی کا تھا اور وہ
 کوئی معصیت نہ تھی مقدمہ ہر مبعوث بجانب حضرت اللہ تعالیٰ
 کی طرف سے کسی قوم کے اگر نہ مؤید ہو ساتھ ایک ایسے امر کے جو خارق
 عادت ہو اور خالی ہو معارضہ سے اور مقبول ہو متحد یعنی طاعت
 سے اور موافق ہو ساتھ دعویٰ مبعوث مذکور کے تو نہوگی عباد کو کوئی سبب
 طرف اس کے تھکدیش کی اور نام رکھا جاتا ہے اس کا سچہ پس ظہور

معجزات رسولوں کے لئے واجب ہی بغرض تکمیل غرض بعثت کیے
 متکملہ اول چونکہ قبل ازین زمانہ یہ مختلف میں بعثت انبیاء و رسل
 واجب تھے بطور لطف لہذا بہت انبیاء و رسل قبل ازین مبعوث ہوئے
 ہیں جنکا ایمان لانا واجب ہی تکملہ دوم چونکہ ارسال کتب متضمن اوامر
 و نواہی ضروری او محتوی معارف و مواظف ضروریہ ایک لطف ہے
 حق عباد میں بغرض اونکے ہدایت کے اور اسدوجہ سے ارسال کتب
 مذکورہ واجب ہی اور باوقات مختلف بہت یہ کتب مرسل ہوئے
 ہیں تو انکا ایمان لانا ضروری اصل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم ابن عبد اللہ ابن عبد المطلب ابن ہاشم ابن عبد مناف رسول
 کیونکہ اونہوں نے دعوی کیا نبوت کا اور ظاہر کیا معجزات کو لیکن دعوی
 پس معلوم ہے ہذریعہ تو اترینے تو اتر روایات کے لیکن معجزات پس
 کثیر ہیں اور اظہار انہیں سے قرآن ہی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے تمدی یعنی طلب معارضہ کیا ساتھ اوسکے عرب سے اور عاجز
 رہے عرب اوس کے معارضہ کرنے سے باوجود دیکھ اون کے لئے
 دواعی اور اسباب و محرکات معارضہ بکثرت موجود تھے اور انکو
 فصاحت بافراط حاصل تھے اور اہلک نہیں قادر ہوا کوئی فصحاء عرب
 او پر ترکیب کمالات کے او پر نمونہ و طلحہ قرآن کے پس ہوا وہی قرآن

معجزہ پس بن محمد صلی اللہ علیہ وآلہ نبی برحق کچھ قرآن جس طرح پورہ نصاحۃ
 معجزہ ہو وہ بوجہ کثرت علوم صحیحہ اور کثرت برکات و تائیدات عجیبہ اور کثرت
 اخبار غیب اور تکیلات شریعہ کے ہی معجزہ و حکمہ معراج جبرائیل رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ کے یعنی جانا حضرت کا تا بہمازل قرب عرش الہی ایک بہت
 قلیل زمانہ میں بحالت بیداری مجسم شریف ایک امر ممکن ہی اور روایات
 صحیحہ اس باب میں مقول ہیں پس یہ امر حق ہی اور بہت سے مصالح پر
 محتوی ہی مثل اظہار عظمت شان حضرت کے اور یہ کہ حضرت کو علم
 عیانی معارف حقیقہ کا حاصل ہو جائے اور یہ کہ اوسیکے اظہار سے امت
 ایمان کامل کا بھی ہو جائے نہ اسیم جبکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 نبی ہیں تو واجب ہی کہ ہوں معصوم اور تمام جسکو کہ وہ لائے ہین
 اور نہیں معارض ہی اوسیکے لئے عقل واجب ہی تصدیق اوس کی
 اور اگر عقل کیجائے اور حضرت سے کوئی ایسی شے کہ معارض ہو جسکے
 لئے عقل تو نہیں جائز ہوگا انکار اوس کا بلکہ اوسین توقف کیا جائیگا
 یہاں تک کہ اوسکا سرور از ظاہر ہو اور شریعت اوسکے جو ناسخ ہی واسطے
 تمام شرائع کے اور باقی رہے گی تا بقائے دنیا واجب یہ ہے اطاعت
 اوسکی اور تعمیل اوسکے احکام کی اصل جبکہ ممکن ہی بعد نبی وقوع شر
 و فساد اور ارتکاب معاصی کا خلق سے تو واجب ہی حکمت اللہ تعالیٰ جو

ایک رئیس کا کہ غالب ہو اور آمر ہو معروف یعنی نیکی کے لئے اور ناپسندیدہ
منکر کے لئے اور مبین ہو اور اسکی لئے جو مخفی رہے امت پر غوامض شرع
میں سے اور نافذ کر نیوالا ہو واسطے حکام شرع کے تاکہ امت صلاح
سے اقرب اور انبعد ہو فساد سے اور محفوظ رہیں فتنوں اور
فساد کے وقوع سے کیونکہ وجود ایسے رئیس کا لطف ہی اور یہ ثابت
ہو چکا ہے کہ لطف بنظر حکمت کے اللہ تعالیٰ پر واجب ہے اور یہ لطف
موسوم بامامت ہے پس امامت واجب ہوگی تکمیل حکمت علت حاجت
خلق کے طرف امام کے یعنی محتاج ہونا اور نکا طرف امام کے اپنی ہدایت
میں موجود ہے ہر زمانہ میں واجب ہے وجود امام کا ہر زمانہ میں اصل اور
حکمت علت حاجت کی طرف امام کے عدم عصمت خلق ہے تو واجب ہوا یہ کہ ہو
امام معصوم کیونکہ اگر وہ نہ معصوم تو نہ حاصل ہوگی غرض حکیم کی اصل حکمت
امام کی غیر مودی ہی طرف الجامی خلق کی یعنی طرف مجبور کرنے خلق کے اور یہ صلاح
کے تو ممکن ہے وقوع فتنہ اور فساد کا سبب کثرت ائمہ کے تو ہو گا
امام واحد تائے اقطار دنیا میں اور استعانت کریگا وہ ساتھ اپنے
نائبوں کے جو اون اقطار میں ہوں تکمیل حکمت نصب امام کا اللہ تعالیٰ
کی جانب سے بغرض ہدایت خلق کے ہے تو واجب ہو گا خلق پر حاصل
کرنا معرفت امام کا اور اطاعت کرنا امام کے اور جو مخالفت کریں امام کے

وہ خاسق ہوں گے اور جو اوس سے لڑیں وہ ضرور کافر ہوئے بموجبِ حادثہ
متفق علیہ کے جس میں ایک یہ ہے کہ مَنْ مَاتَ وَلَهُ نَحْوُ اِمَامٍ مَرَّ مَاتَ
مُتَّقِنًا جَاهِلِيَّةً یعنی جو مرے اور نہ پہچانے اپنے زمانہ کے امام کو وہ کفر کی موت
مر گیا بلکہ اس سے لا اقل کفر باطنی مخالفین کا بھی ثابت ہوتا ہے ہر ایسے
جبکہ عصمت ایک امر مخفی ہے کہ نہیں مطلع ہوتا اور سپر مگر علام الغیوب تو نہیں
خلق کے لئے کوئے طریق معرفت معصوم کا پس واجب ہے کہ جو امام ایسا
کہ نفس یعنی تصریح کی ہو اوپر اوس کی امام ہونیکے اللہ تعالیٰ نے یا نبی نے
یا اوس امام نے جو قبل اوس کے ہو مکملہ اگر رعیت کو اختیار نصب
و تعیین امام کا حاصل ہو تو ممکن ہو گا کہ ہو شرف و بوجہ وقوع خطا
کے انتخاب میں یا بوجہ اختلاف آراء نسبت انتخاب کی یا بوجہ انتخابات
متعدہ کے پس رعیت کو اختیار انتخاب کا حاصل نہ ہو گا **مص** **دوم**
جب کہ ثابت ہو کہ کوئے زمانہ امام معصوم سے خالے نہیں ہوتا تو جس
امر پر شفق ہوگی کل امت بیچ کسی عصر کی اور مخالف نہو عقل کے وہ
امر حق ہو گا **اصل** جب کہ ثابت ہو اور جو عصمت امام کا اور نہیں
ثابت ہوئے عصمت غیر ائمہ اثنا عشر یعنی غیر ذوازدہ امام علیہم السلام
کے باتفاق مخالفین کے تو ثابت ہوئے امامت ائمہ اثنا عشری علیہم السلام
کے بسبب اول کے عصمت کے پس واجب ہوئے اطاعت و متابعت

اول کے ہر واقعہ پر مکمل بہت سی احادیث سے ثابت ہے کہ صرف
 جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ نے اپنا جانشین اور وصی اور بعد ازاں خلیفہ مقرر کیا اور متعدد احادیث
 قرآنی بھی اس پر دلالت کرتے ہیں پس جناب امیر علیہ السلام کو جب
 نص منجانب اللہ تعالیٰ اور منجانب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ بعد رسول
 اللہ کے بلا فصل خلیفہ اور امام برحق ہیں اور بہت سے احادیث و نصین
 یہ تصریح ہے کہ بارہ خلیفہ اور امام بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ کے ہوں گے
 اور وہ اولاد رسول اللہ اور اولاد جناب امیر علیہ السلام سے ہوں گے
 اور بعض میں کل سماء اثناعشر علیہم السلام کی بصراحت مذکور ہیں
 اور بعض میں چھتر اثناعشر علیہم السلام اور جناب امام حسن علیہ
 السلام اور جناب امام حسین علیہ السلام کے ذکر کر کے بعد ازاں یہ لکھا ہے
 کہ باقی نو امام اولاد جناب امام حسین علیہ السلام کے ہوں گے اور بہت سے احادیث
 سے ثابت ہے کہ ہر امام سابق نے امام مابعد کے ہونے کے باب میں نص دیا ہے
 کر دیا ہے تو اس وجہ سے بھی امامت اثناعشر علیہم السلام
 بخوبی ثابت ہے جیسے اسرار مبارک یہ ہیں اول امام حضرت علی ابیطالب
 دوسری حضرت امام حسن ابن علی تیسری حضرت امام حسین ابن علی چوتھے
 امام حضرت علی ابن الحسین پانچویں امام حضرت محمد ابن حنفیہ چھٹے امام حضرت جعفر ابن محمد

ساتویں امام حضرت موسیٰ ابن جعفر آٹھویں امام حضرت علی
 ابن موسیٰ نویں امام حضرت محمد ابن علی دسویں امام حضرت علی
 ابن محمد گیارہویں امام حضرت حسن ابن علی بارہویں امام حضرت
 محمد ابن الحسن مکملہ امام کو قدرت معجزہ کی عطا ہونا جسکے ذریعہ سے
 وہ اپنی امامت اور رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی بقائے
 مخالفین ہر طرح ثابت کر سکے ایک لطف عباد کے حق میں متصور یہ
 اور عمدہ ذریعہ بندوں کی ہدایت کا ہی پس یہ لطف ہی اللہ تعالیٰ
 پر نظر اوسکی حکمت کاملہ کے واجب ہی مکملہ ائمہ اثنا عشر علیہم
 السلام نے ہر وقت ضرورت بہت سے معجزات دکھلائے اور اسوجہ سے
 ہی امامت اونکی بخوبی ثابت ہو پس وہی سب ائمہ برحق ہیں فائدہ
 سبب حرمان خلق کا حضور امام زمان سے نہیں منجانب اللہ تعالیٰ کے
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نہیں کرتا کوئی امر مخالف مقتضائی حکمت کے اور نہ
 منجانب امام کے بسبب اوسکی معصوم ہونیکے پس ضرور یہ کہ سبب
 منجانب اوسکی رحمت کے اور جب تک یہ سبب غیبت کا موجود رہے گا
 نہ ظاہر ہونگے امام اور حجت بعد فق کرنے علت مانع کے اٹا یہ اور ظاہر کرنے
 حقیقت کے قائم ہو جائیگی اللہ تعالیٰ کے اور خلق کے کیونکہ جو اللہ تعالیٰ پر واجب
 آتا وہ اوسنی کر دیا اور عزم ظہور پوجہ عدم انقیاد و خلایق کے واقع ہوا اور استبعاد

اوس کی طول عمر میں بعد ثبوت امکان اور وقوع طول عمر کے ادب کے
 غیر کے حق میں مثل نوح اور خضر عیسیٰ علی نبینا وعلیہم السلام کے
 صریح جمل ہے مکملہ استبعاد بوجہ اختفاء امام کے بھی صحیح نہیں ہے
 جبکہ یہ حضرت عیسیٰ و حضرت خضر علیہم السلام کے حق میں سلم الثبوت ہے
 بتصرہ ہر گاہ انبیاء اور المرء ایسے اشخاص ہیں کہ امت ان کی جانب
 تعلم اور تاوب میں محتاج ہیں تو واجب ہے کہ ہوں وہ اعلم اور
 اشجع اور جب کہ ہیں وہ معصومین تو واجب ہے کہ ہوں اقرب نسبت
 تمام آدمیوں کے اللہ تعالیٰ کی جانب اور چونکہ امام رعیت نبی سے ہے
 تو واجب ہے کہ ہوں نسبت نیک کے فضل میں طرف امام کے مثل نسبت
 امام کے طرف رعیت کے مکملہ صحابہ کی مدح میں بیشک متعدد آیات
 قرآنی اور احادیث ہیں مگر برخلاف اسکے بہت سے آیات اور احادیث
 سے یہ بخوبی ثابت ہے کہ اونہیں اہل نفاق بھی شریک تھے تو اب
 دونوں قسم کے آیات و احادیث کو باہم ملانے سے یہ ضرور واجب تسلیم
 ہے کہ کچھ صحابہ لائق مدح و ثناء و کچھ مصداق آیات اور احادیث
 دم تھے پس یہ عقیدہ درحقیقت درباب صحابہ کے حق ہے کہ دونوں
 قسم کے آیات و احادیث کی مصداق اونہیں موجود تھے اور محدوین
 صحابہ بعد اہلبیت علیہم السلام کے اول درجہ کے مومنین تسلیم ہونا

چاہیے اور یہی نتیجہ فریقین کے اصول کا اور سوقت لائق تسلیم ہو سکتا ہے
 جبکہ بلا تعصب و نفسانیت ایسے مسائل میں غور کیا جائے مگر یہ
 مدوح ہوئے صحابہ کا ضروریہ ہے کہ جس طرح اہل کلام رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہیں کی اور ہمیشہ بموجب آپ کی وصیت
 کے مشک قرآن اور عترت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
 کیا ہی وہی صحابہ ممدوحین ہیں **فصل رابع** بیان معاد میں جانشینوں کو
 اللہ تعالیٰ نے خلق کیا انسان کو اور عطا کیا اس کو علم و قدرت اور ارادہ
 اور ادا رک اور قومی مختلفہ اور گردانا ہی اور یکے زمام اختیار کو
 اور یکے ہاتھ میں اور اس کو تکلیف دی ہی تکالیف شافہ کی اور
 مخصوص کیا ہی اس کو ساتھ الطاف خفیه و جلیہ کے واسطے ایک
 غرض کیے جو عائد ہوگی طرف اور یکے اور نہیں یہ مگر ایک نفع ایسے
 کمال کا جو نہیں حاصل ہو سکتا مگر بذریعہ کسب کے اس واسطے کہ اگر
 ممکن ہوتا یہ امر بلا واسطہ تو خلق کرتا وہ اس کو متصف اور سی کمال کے
 ساتھ ابتداء اور جبکہ دنیا دار تکلیف ہی تو وہ دار کسب سے ہے اور
 ضروری کہ زندہ رہے انسان ایک مدت تک کہ ممکن ہو تحصیل ایسے
 کمال کی بیچ اس مدت کے اور بعد ازان رجوع کرے طرف
 دار جزائی کے اور زمام رکھا گیا ہے اس کا دار آخرت مقدمہ وہ چیز

کہ جس کی طرف انسان اشارہ کرتا ہے جس کے وہ لفظ انا کہتا ہے جس کے
 معنی میں کیے ہیں وہ جو ہر جہر دہی یعنی ایک موجود بالذات اور مجرد
 مادہ اور جسمیت سے کیونکہ اگر عرض ہوتا تو ہر ائمہ محتاج ہوتا ایسے محل کا
 جو متصف ہوتا ساتھ اویسے اور نہیں متصف ہوتی کوئی شئی ساتھ
 انسان کے بالضرورت یعنی بالبداهت بلکہ وہ متصف ہوتا ہی ساتھ
 اوصاف کے جو غیر اویسے ہیں تو انسان جو ہر ہی اور اگر وہ صاحب وضع
 یعنی قابل اشارہ حسیہ ہوتا تو ہوتا ہی بدن یا کوئی شئی اویسے جوارح
 یعنی اعضا سے جو نہیں متصف ہوتے ساتھ علم کے لیکن وہی انسان
 بالضرورت وبالبداهت متصف علم کے ساتھ ہوتا ہی تو انسان ہوگا
 جو ہر مجرد عالم اور بدن اور تمامی جوارح آلات اویسے ہونگے اوس کے
 افعال میں اور ہم نام رکھتے ہیں اویسے جو ہر مجرد کا اس مقام ذکر
 میں روح تکملہ یہ قول کہ یہ نفس ناطقہ اور روح انسانی جو ہر مجرد
 جسکی تصریح بیان محقق علیہ الرحمہ نے کی ہے قول ایک جماعت متکلمین اور
 علی العموم جمیع حکماء نامی کا ہی مگر ایک دوسرے قول یہ ہے کہ نفس ناطقہ
 اور روح انسانی جسمانی ہی اور اسیکے قائل ایک جماعت کثیر متکلمین کے
 ہیں اور قرآن و احادیث کا ظاہر ہی یہی معلوم ہوتا ہے اور اس پر
 بہت سے دلائل قائم ہو سکتے ہیں بلکہ اس باب میں دعویٰ بدست

ممکن ہے کہ فی الواقع نہیں ہو وہ شئی جس پر مدار علم و حیات انسانی کا ہے خارج جسم
 انسان سے اور یہ لائق تسلیم نہیں ہے کہ کوئی جسم کیسا ہی لطیف ہو مصنف علم
 کے ساتھ نہیں ہو سکتا ہے اور جو لوگ وح انسانی کو جسمانی کہتے ہیں ان میں بہت
 اختلاف ہیں اسباب میں کہ وہ کل جسم انسان بنایا کوئی خرد جسم انسان کا ہے لیکن
 قول اقرب الی الصواب یہ ہے کہ وہ ایک خرد لطیف جسمانی ہے جو تمام اعضا میں پھیلی ہوئی
 اور وہ سپر مدار علم و حیات انسان کا ہے اسباب میں بھی اختلاف ہے کہ مادہ اوس کا کیا ہے
 بعض اوسکو جسم ہوائی بعض جسم ناری اور بعض عناصر رابعہ کہتے ہیں اور بعض
 کا قول ہے کہ وہ اجسام نوریہ سماویہ لطیفۃ الجوہر ہیں جنکی طبیعت زیادہ تر مشابہ
 ضوء آفتاب سے ہے اور وہ تحلیل و تبدیل اور تفرق و تفرق کو قبول نہیں کرتے
 اور جب بدن پیدا ہوتا ہے اور مستعد قبول روح کا ہوتا ہے تو بحکم اللہ تعالیٰ
 یہ اجسام سماویہ اوس میں نفوذ کر جاتے ہیں مثل نفوذ آگ کے کوئلہ میں اور
 مثل نفوذ تیل کے تل میں اور مثل گلاب کے گلاب کے پھول میں مگر ممکن
 ہے کہ یہ کہا جائے کہ بنظر اوس کے نورانی ہونے کے اور بنظر اوس کے کمال
 لطافت کے اور نیز بغض احادیث خلقت روح اور خلقت نور محمدی صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم بنظر کر کے یہ گمان ممکن ہے کہ ارواح انسانی کا مادہ خلقت مشابہ مادہ
 افلاک اور کوکب اور اودن النوار ہے جو کہ زیر عرش مخلوق ہوسکتی ہیں اور
 باختلاف ارواح انھیں مواد میں سے کسی مادہ کے مشابہ مادہ سے

پیدا ہوئی ہیں اور یہ قول درحقیقت بہت قریب ہے اور اس قول سے جس میں
 یہ ہے کہ خداوند تعالیٰ نے ہر شے کو جو اس نے پیدا کیا اس میں حکم طبعی رکھا
 ہے کہ وہ اپنے مقصد کے لئے استعمال ہو سکے اور اللہ تعالیٰ کی پسند اور اس میں غور و سواسے فرمایا ہے
 کہ وہ کوئی نقصان نہ پہنچے نہ کھتا اور اس میں جو سے جب سوال کیا گیا تھا وہی
 انبیاء و مرسلین کی پیروی سے بہت ہوا کہ فی الشیخ من افرحہ
 ہے کہ کہہ دے کہ اگر حکم طبعی ہے تو وہ کمال اور عینا اس مقام میں غور کر نہیں
 زیادہ غلطی نہیں ہو سکتی ضرورت زیادہ غور کی نہیں اور بنظر اس لیے
 کہ وہ ہر انسانی فی الواقع ایک عالم صنعت اور ایک عالم حکمت ہے یہ کہنا
 ہے انشاء اللہ تعالیٰ والحمد للہ رب العالمین
 کہ جس نے ہر جزا سے بدن انسان کا اور تالیف کرنا اور کالیفی مرکب
 اور پتہ اور نکلنا اور اسکے کہ وہ تھا اور اعادہ کرنا اور اسکے روح مدبرہ کا طرف
 دیکھنے نام کہ کتاب نامی ہر جسم جس میں حشر اجسام اور یہ ممکن ہے اور
 اللہ تعالیٰ قادر ہے تمام ممکنات پر اور عالم ہی تمام ممکنات کا اور جسم قابل ہے
 یعنی بہت رکھتا ہے تالیف کی تو اللہ تعالیٰ قادر ہے اور ہر دوسرے
 محفل انبیاء نے تمام خبریں ہر حشر اجسام کی اور وہ مناسب ہر صحت
 کلیہ کی پس حشر اجسام حق ہے بسبب عصمت انبیاء کے اور جنت و نار جو ممکن
 ہونگے اور جہنم و عہد انہیں انبیاء نے کیا ہے وہ خلق ہو چکے ہیں

ہیں تاکہ استنباط دنیا جیسے حقوق مکلفین کا از ستم نواب و نقاب نہ کرے اور
 اس بطرح سوال نہ کیا جائے اور غرض کہ اگر اس طرح احوال و احوال کا لکھنا نہیں
 ہونا ناہائے اعمال نہ ہوگا اور گویا ہونا جوارح کا اور ہونا اس کے جسم کے
 خیر و برائی سے انبیاء و احوال آخرت میں سے۔ اس سبب حق باطن اسباب
 ممکن ہوئیے اور خبر دینے انبیاء نے صدوقین کے ہدایہ اعادہ معہ دم کا
 محال ہو گیا نہ لازم آئینہ تحلیل عدم کا یہ وجود واحد کے پس ہو گا وہ وجود
 وجوداتین اور یہ محال حیرانیکہ نشر جب ادق ہوا تو واجب ہوا کہ نہ معدوم
 ہوں اجزاء بدن مکلفین و تشریح و این اون کی بلکہ تبدیل ہوتا ہے
 مزاج اور فنا جسکا اشارہ واقع ہے **کُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ** اور تشریح
 شئی **هَكَذَا** کہ کچھ زمین اوس سے کناہ طرف اسی تبدیل نالین و مزاج
 کے ہر بحث فلاسفہ نے کہا ہے کہ تشریح اس محال ہے کیونکہ جب کہ معدوم
 ہو مزاج اوسکا اور معدوم کا قبول نہیں کہ جس طرح ہوتا ہے ہر چیز
 نفس کا بجانب عقل و مثال کے پس اگر تصدیق ہوں اسرا بدن میں
 ہوتے تشریح مزاج کے تو مستحق ہونگے ایک اندھ جس کے تشریح بجانب
 عقل کے اور ضرور ہے کہ فیضان کرے عقل مثال سے کہی ہو کہ فیضان تشریح
 ایسے مادہ پر جو قابل ہو جو معدوم تجل سے فیاض کے ضرور ہے پس اگر مادہ
 کے طرف اوس کے نفس اور جو اسکو دنیا میں حاصل ہے

نوازا اور اس طرح اجزاء بنائے گئے ہیں بدن واحد بین اور وہ محال ہو بالضرورت اور
 ہم نے جہکے تا بہ کیا ہو جو فنا ثاب و خیار کو اور باطل کیا ہوا دن کے
 قیام کو تا ہم نے اس طرح نہیں کرتے جواب ان ہدایات کے کیونکہ قائل غنا
 کے ہوا ہے یہ نہیں ہو نہ عین ان کے جس ہون پر سوائے نفس و
 کے ہو سبب اس بنا اختیار اور مقتضائے حکمت کے تکملہ محض علیہ الرحمہ
 اور ایک جماعت ہونگے ہیں اور وہ معدوم کو محال تسلیم کرتے ہیں اور اس سبب سے
 یہ لوگ اس کے متعلق نہیں کہ وہ اس سال کی حقیقت بھی ہو کہ جسم
 کی ترکیب اس سال سے مزید کو بروقت موت فنا لاحق ہوتی ہو اور بروقت
 اجزاء سے اس سال سے جسم بنی رہتے ہیں اور بروقت قیامت اور نہیں اجزاء
 کو ترکیب اور تالیف و مزج حکم اللہ تعالیٰ کے عطا ہو کر روح سابق
 اس سے متعلق نہ ہو جائیگے پس وہ سبب بدستور سابق نہ ہو سبب
 اور وہ اسرا قول یہ ہو کہ جسم اور اس کے اجزاء بعد موت فنا ہوتے ہیں
 ہیں اور صرف روحیں باقی رہتی ہیں اور بروقت قیامت اللہ تعالیٰ اور فنا
 ابدان مثل ابدان سابق کے پیدا کر کے اور نہیں روح کو داخل کر دینا
 اور وہ بدستور سابق زخم ہو جائیگے تیسرا قول یہ ہو کہ تالیف و اجزاء بعد
 موت سب فنا ہو جائے ہیں اور صرف روحیں باقی رہتی ہیں اور بروقت
 اللہ تعالیٰ اور نہیں ابدان سابق کو بعینہا و نہیں اجزاء اور انہیں تالیف

ساتھ بعینہا پیدا کر دیگا اور چون کو اوشمین بدیون بین داخل کر دیگا
 اور سب بدستور زندہ ہو جائینگے اور ایک قول آفر اور اس میں کلمہ کا قول
 اس مقام پر یہ ہو کہ اعادہ معدوم محال نہیں ہے بلکہ جس طرح کہ ایک بار اولیٰ
 تھا اور سطرچ ایجاد ثانی ممکن ہے اور کمال مدد کا درسیان وجود ہے
 جس کا حاصل یہ ہے کہ وہی وجود سابق پھر ایک زمانہ مابعد میں ہے جس کا وہی
 ہر محال نہیں ہے اور نہ اس کے وجہ سے وجود احد کا وجود ہو جائے اور نہ
 پس یہ لوگ اس کے قائل ہیں کہ نامی اجزا اور تالیف اور ضارف ہے
 موت فنا ہو جاتے ہیں اور ہر وقت قیامت ہے جس میں ہر ایک کا
 اور پھر از سر نو اللہ تعالیٰ اجزا اور تالیف اور وجود کو پیدا کر دے گا
 زخم ہو جائینگے اور اس قول کی تائید ظاہر ہے جو آیات و احادیث میں
 زیادہ ہوتی ہے اور دیگر اقوال کے بھی مؤید ہے اور اباحہ میں
 جس کا ذکر کتاب بحار الانوار میں ہے و لائل و لائل و لائل و لائل
 قول کو محقق علیہ الرحمہ نے اختیار کیا ہے اور اس کے مؤید ہے اور نہ
 ہیں اور دلائل حکیمانہ بھی زیادہ اوس کی تائید کرتے ہیں کہ سبب
 زیادہ غور ضرور نہیں ہے کیونکہ اس مستند اعتقاد کہ ضرور ہے کہ سبب
 اور وہ اجسام جو مشور ہونگی دوبارہ زخم کئی کئی بار ہو سکتی ہیں
 جتنا کہ کہو نہ کر زندہ کئے جائینگے جو ضرور نہیں ہے بلکہ سبب

اور اس واسطے کہ اس نے وعدہ عفو کیا ہے باوجود ستمس بہرے عفو سے کبھی
 اور خلف وعدہ کا قیام ہی اور وہ نہ نین غرض اس کے فتنے سے شہاب
 دیتا اور سکا تھا پس عذاب کہ نہ اس کا نقیض اس کے غرض خلقت کا ہے
 اور اگر نہ نصیب ہو گا اور سکو عفو اللہ تعالیٰ کا یا کہ ذنب ایسا ہو کہ اس کی
 نسبت وعید عذاب بالیقین ہوئی ہو تو یا آنکہ ضبط یعنی ساقط ہو گا ایک
 استحقاق بسبب استحقاق آخر کے یا کہ نہ ضبط یعنی ساقط ہو گا کوئی
 استحقاق اور نہیں سے بوجہ آخر کے اور صورت ثانی میں یا کہ اس کو تو
 دیا جائیگا جنت کا اولاً اور بعد ازاں اس کو عذاب کیا جائیگا یا آنکہ اس کے
 بالعکس کیا جائیگا یعنی اول عذاب کیا جائیگا اور بعد ازاں ثواب دیا جائیگا
 ساتھ جنت کے حل شہہ۔ مذہب اول وہی اسقاط احد
 الاستحقاقین کا بسبب استحقاق آخر کے مذہب وعید یہ کا ہے
 مغزلیہ میں سے اور وہ نہیں جائز رکھتے ہیں عفو کو مگر صفا میں اس مذہب
 ابو علی جبائی کا یہ ہے کہ استحقاق زائد استحقاق ناقص کو ضبط یعنی ساقط
 کرتا ہے اور وہ خود بکمال باقی رہتا ہے اور وہی احباط یعنی اسقاط ہے
 جو اہلک و احماد میں مذکور ہے اور مذہب اس کے بیٹے ابو یاسم
 کا یہ ہے کہ نہیں باقی رہتا مگر مذہب میں سے بعد تاثیر کے مگر اس قدر
 جو غافل ہو مقدار استحقاق ناقص سے اور باقی ساقط ہو جاتا ہے

بوجہ ناقص ہے اور فی مراحع موازنہ یعنی وزن کر نیسے اعمال غلطی کے
 اور ہوگا حکم جزا بسبب فاضل کے قدر استحقاق میں یہ سزاوارہ و استحقاق
 ثواب نہ خواہ استحقاق عقاب ہو ورنہ دونوں مذہب باطل ہیں بوجہ او
 یعنی وہ یقینے اوپر تاثیر استحقاق کے اور یہ غیر معقول صحیح کیونکہ استحقاق
 امراضانی صحیح اور اضافت نہیں موجود ہوتی خارج میں وگرنہ لازم آئے
 تسلسل کیونکہ اگر موجود ہو تو اس کے لئے محل ضرور ہوگا اور اس محل
 اور اس اضافت کے درمیان میں نسبت اور اضافت ہوگی اور وہ بھی بوجہ
 ہوگی اور بھی اس طرح کلام کیا جائیگا اور موجود اضافات غیر متنا
 کا خارج میں لازم آئے گا اور جو نہیں موجود ہوتا خارج میں نہیں معقول ہے
 تاثیر اور تاثیر اس کا اور اگر ہم قائل ہوں وجود خارجی استحقاق کی بتسل
 متزل تو کہیں گے ہم کہ یا انکہ پائے جائیگے دونوں استحقاق معاً یا نہیں
 اعداد قائل مقتضی ہوگا کہ دونوں استحقاق ضد ہیں اور یہ منافی ہوا
 اس کے مذہب سے اور علاوہ ازیں ایک اور نہیں سے ہوگا اولی تاثیر احاطہ
 میں دو مرتبے سے ہو جب مذہب ابی علی کے اور صورت کہ ساقط ہوگا
 ایک بوجہ آخر کے موازنہ میں تو کیونکہ ساقط ہوگا آخر بسبب اس کے
 اس واسطے کہ تاثیر معدوم کی موجود میں غیر معقول ہے اور صورت ثانی
 یعنی یہ کہ دونوں استحقاق معاً نہ پائے جائیں تو نہ معقول ہوگی تاثیر

ایک کی اوٹنیں سے آخرین اور نہ وارد ہوگی ہم پر اشکال بلکہ بعد از اس کے
 کیا کہ میری نہیں حکم کرتے ساتھ تاثیر ہر واحد کے دو نہیں سے تکرار کیا کہ
 مذہب ثانی اور وہ یہ صریح کہ اول ثواب دیا جائے پھر بعد از اس ثواب
 کیا جائے پس وہ متروک صریح بالاجماع پس یہین بانی رہتی ہو گئی
 ثالث اور وہی یہ صریح کہ عقاب کیا جائے بعد ثواب منقطع ایک مدت فائدہ سے
 بعد از ان فائدہ فی اجبت ہو اور وہ حق اور مناسب ساتھ عدل و انصاف
 کے صریح اور جس سے کہ تعبیر کیا ہو ساتھ میزان کے وہی گناہ ہو جائے
 در باب جزائے مکملہ اللہ تعالیٰ چونکہ عادل تو اول الذکر ناہو جو بانی
 عدل و انصاف منقطع ثواب ہو گا و ضروری کہ وہ مؤمن ہو اور اعمال صالحہ
 ہو اور نہ در صورت کفر و عصیان وہ مستوجب عقاب ہو گا و انصاف
 شہادت علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل کبائر کے ثوابت ہو کر نہ
 جنت عفو اہل کبائر کو جائز رکھا ہے جائز رکھا ہے شفاعت مذکورہ
 جنت بنین جائز رکھا عفو مذکورہ کو او مستحق نہیں جائز رکھا شفاعت
 کو اور جبکہ مذہب ثانی باطل کیا گیا تو ثابت ہو گیا ثواب اول مکملہ ہو جائے
 آیات و احادیث منقول ہیں جنت شفاعت علیہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
 عفو استدام کی بلکہ شفاعت کرنا مؤمنین کا عین کائنات ہے جو نہیں انقطاع
 شفاعت کا ضروری جبکہ بہ امر ممکن اور کمال رحمت و مغفرت اللہ تعالیٰ

نظر سے النسب صحیح اور اصول عدل کے متنبہ خلاف نہیں فائز ہے +
ایمان تصدیق کرنا ہی اس چیز کا کہ واجب ہے تصدیق اس کی دین محمد
صلی اللہ علیہ وآلہ سے اور یہ تفسیر اقرب ہے اس کے معنی موضوع
لفوی سے بمقابلہ اس کے جو تفسیر اس کی وعید یہی کی ہے اور وہ یہ
ہے کہ ایمان تصدیق بقلب اور اقرار بربان اور عمل بذریعہ اعضا
ہے اور بموجب تفسیر اول کے اہل کبائر تصدیق کرنے والے ہیں پر
وہ مومن ہیں اور وہ مستحق ہیں ثواب دائم کے کیونکہ وہی عوض ایمان
کا ہے فائدہ وحوش و طیور محصور ہونگے جیسا وعدہ ہوا ہے اس کا
قرآن میں واسطے ان کے انصاف کے اور واسطے پہنچانے عوض آلام
کے طرف ان کے جیسا لایق ہے عدل اللہ تعالیٰ کو اور اس سطر ح
مکلفین وغیر مکلفین پہنچایا جائیگا ان کو عوض ان کے آلام کا اور جو
وعدہ ہوا ہے ان کے حق میں اور حساب کیا جائیگا سب کا بذریعہ ایک
حساب صحیح کے جو حق ہے ختم و نصیحت جبکہ فارغ ہوئے ہم از پیش
کہ وعدہ کیا تھا ہم نے پس چاہئے کہ ختم کرین ہم کلام کو اوپر نصیحت کے
اور وہ یہ ہے کہ جو نظر کریگا ساتھ اپنی نظر عقل کے اور شائدہ کریگا
حکمت کو اپنی بنائی ہستی میں واجب ہوگا اوپر یہ کہ جانے غرض کو
جس کے لئے اس کے خالق نے اپنے فضل و کرم سے اس کو خلق

کیا ہے اور نہ ضایع کرے اوس غرض کو اپنے تفریط و تبہل سے ورنہ وہ
 مبتلائے شقاوت عظیمہ ہوگا اور اوسکو پہونچیکا نقصان ظاہر و فقہاً
 تعالیٰ ایاکم سعاده الذین بحمد والہ اجمعین
 یعنی اللہ تعالیٰ ہمو اور تمکو اسے برادران ایمانی توفیق حصول سعادت
 دین کی عطا فرمائے بحق محمد و جمیع آل محمد تکملہ یہ بشارت عظمیٰ قرآن اور
 بہت سے احادیث میں ہے مؤمنین صالحین کے حق میں کہ جنت میں انکو
 نعمائے غیر متناہیہ از قسم اندیہ و استربہ و فواکہ لطیفہ نصیب ہونگے
 اور علاوہ ازیں لطف و لذت مقصور و انہار و باغات جنت اور صحبت و معاشرت
 ازواج طیبہ و حور عین نصیب ہونگے اور جو لوگ حوروں کی صحبت کو اور
 اونکی ملنے کو خلاف عظمت و جلال جنت تصور کرتے ہیں انکو درحقیقت
 اس امر سے اطلاع نہیں ہے کہ ازواج طیبہ درحقیقت عسّم نعمائے
 اللہ تعالیٰ سے ہیں خواہ دنیا میں ہوں خواہ آخرت میں نہ صرف
 بوجہ لطف صحبت خاص بلکہ بوجہ انس و محبت و حسن و معاشرت کے بھی
 اور اگر یہ مسلم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اپنے انبیاء اور اولیاء کو یہ
 نعمت عطا کی ہے اور یہ بھی مسلم ہو کہ خاص جنت میں اللہ تعالیٰ نے
 حضرت آدمؑ کو نہ وجہ طیبہ یعنی حضرت حوا عنایت فرمائی تھی تو اوسکی
 آخرت میں عطا ہونے میں استبعاد و بجا بھی اور جو اسمائے نعمائے جنت

مذکور ہیں قرآن و احادیث میں مثل دودہ یا انگور اور شہد اور انار وغیرہ کے
 اونٹے مراد درحقیقت یہ صحیح کہ اسی شکل و صورت کی نعمتیں جنت میں عطا
 ہوں گی مگر اونکی کیفیت اور لذت کم و زیادہ حصے انہیں انقسام کی نعمائے
 دنیا سے بڑھ ہی ہوگی اور دراصل ایسا فرق عظیم نعمائے جنت اور
 نعمائے دنیا میں ہوگا جس کا بالفعل سمجھنا یا سمجھنا ناممکن نہیں ہے
 اسی وجہ سے یہ وارد ہوا ہے کہ وہ لطف حاصل ہوگا جنت میں کہ جو نہ
 کسی آنکھ نے دیکھا ہے نہ کسی کان نے سنا ہے اور جو نعماء مذکور ہوئی ہیں
 انہیں پر نعمائے جنت محصور نہیں ہیں بلکہ اسکے علاوہ بہت سے نعماء
 حاصل ہوں گی اور اسکے تفصیل دریافت ہونا مشکل ہے مجلایہ البتہ
 کہا جاسکتا ہے کہ ادنیٰ ایک جنتی کو جو لطف حاصل ہوگا وہ لطف
 ایک بڑے شاہنشاہی کے ابدی لطفوں سے بڑھ ہی ہوئے نطفون پر مشتمل ہوگا اور سب سے
 اعظم نعمت نعمائے جنت سے معرفت کاملہ اللہ تعالیٰ کی ہوگی کہ اسکا لطف
 احاطہ خیال سے باہر ہے اللہم ارزقنا و اخواننا نعماء جنتک
 الطیبہ واجعلنا من الممتنعین برحمتک الابدیہ
 خاتمہ بحمد اللہ سبحانہ و تعالیٰ کہ یہ رسالہ شریفہ بتاریخ ۱۲ اشوال
 ۱۳۹۸ھ شروع کیا گیا اور آج بتاریخ ۲۳۔ اشوال سنہ مذکور ختم ہوا
 اور یہ ایک عمن مختصر رسالہ واسطے دریافت عمدہ مطالب علم کلام کے ہے

جس سے علم یقینی ملت حقہ الہیہ محمدیہ اثنا عشریہ کا حاصل ہو سکتا ہے
 جو لوگ استفادہ ہوں اس سے اونکو چاہیئے کہ اول محقق طوسی علیہ الرحمہ
 کو جو اصل مصنف اسکے اصیل یعنی فضول فی الاصول کے ہیں
 اور بعد از آن راقم آثم مترجم و مولف رسالہ ہذا کو بدعائے خیر
 یاد کرین اور میری دعائے خیر تو سب کے حق میں یہ ہے کہ ربنا
 اغفر لی ولوالدی وللمؤمنین یوم یقوم الحساب فقط

قطعة تاریخ از مصنف مدظلہ

بشگفتہ سچو گل ز طر بہا دل ملول
 تا من یادگار بماند بر مخول
 این است بھرمقصود منہج وصول
 بخط خاتم سید محمد عفی عنہ

چون این سال طبع شد از فضل و الجلال
 تاریخ حسن طبع چو مطلوب طبع بود
 بنوشت شمس از سہر اعجاز مصرعی
 بخط خاتم سید محمد عفی عنہ

تمتہ خواشی متعلقہ صفحات ۷ - ۱۱ - وغیرہا جو نہایت
 ضروری خواشی ہیں چھاپ کر شامل رسالہ ہذا کر دے گا کہین
 اذکا ملاحظہ بھی ضرور ہے فقط

حواشی متعلق صفحہ ۷۷ میں مذکور ہو چکا اور معنی اسکے کہ اوس سے خبر دیکھائے یہ ہیں کہ اوسکے طرف منت
نہی یا اثبات کسی شے کی کہجائے اور یہ ظاہر ہے کہ نفی و اثبات کی لفظین جو اس تعریف میں مذکور ہیں اؤ کا علم
موقوف ہو علم وجود پر اور اس طرح وہ تعریف بھی جو کیگئے ہو کہ وجود وہ شے جو کہ جسکے وجود سے اہمیت حاصل
ہو خارج ہیں اور جو یہ تعریف کی ہو کہ وجود وہاں کسی شے کا ہے احیان میں اسے اسطیکہ اس تعریف میں بھی
ہونا شئی کا خارج ہیں اور ہونا شئی کا احیان میں جو مذکور ہیں وہ علم و جبل میں مساوی ہیں وجود کے
ساتھ ۱۲ منہ عفی عنہ کہ کیونکہ ایسی تعریفیں دور پر مشتمل ہیں کیونکہ علم شئی کا اؤ سکی تعریف پر موقوف
ہوتا ہے اور جبکہ علم ایسی تعریفوں کا سبب علم وجود کے ہوا یا واقع علم وجود کا ہو اؤ اب علم وجود کا خود علم وجود
پر موقوف ہوا اور یہ صریح و دور پر پس حق یہ ہو کہ علم وجود بدیہی ہے اور علم بدیہی ہونے علم وجود کا بھی بدیہی
ہے اور جو تعریفیں مذکور ہو ہیں وہ تعریفیں حقیقی نہیں ہیں بلکہ وہ لفظی تعریفیں ہیں بغرض دفع خفا کے
جو بعض اذنان میں ممکن تھی ۱۲ منہ عفی عنہ الفیض موجود کی طرف اؤ سکی وقتوں کے جس سے علم معنی واجب
الوجود اور ممکن الوجود کا حاصل ہو سکتا ہے ۱۲ منہ عفی عنہ کہ کیونکہ تقسیم دائرہ در میان نفی و اثبات
کے یعنی اس تقسیم میں دو قسمیں ایسی قائم کیگئے ہیں جس میں سے ایک اثبات ایک امر لازم اور دوسری قسم
نفی اؤ سکی ہے اور ایسے صورت میں کوئی اور قسم ممکن نہیں ہے ورنہ ارتقاء فقیضین لازم آجگا اور اگر
مور و منت معنی مفہوم کو قرار دین اور یوں کہیں کہ ہر مفہوم کو جب ہم لحاظ کرتے ہیں یا کہ وجود اؤ س کا
موجود ہوگا اور وہ واجب الوجود ہے یا آنکہ عدم اؤ س کا ضروری ہوگا اور وہ متبع الوجود ہے یا آنکہ وجود
عدم اؤ س کا کوئی ضروری نہ ہوگا اور وہ ممکن الوجود ہے یا اسطر سے تین اقسام حاصل ہو گئی جو سبب ہیں
اور تصور اسکے مفہومات کی بھی بدیہی ہیں مثل تصور وجود کے ۱۲ منہ عفی عنہ حواشی متعلق صفحہ ۱۱
م اور مسودہ ہے چارے کانوں سے مگر حال نہیں ہے چارے مساحف اور قلوب در زبانوں اور کانوں میں
اس کلام میں تناقض ظاہر ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ معنی یہ ہیں کہ جو کہا ہوا ہے مصاحف میں دال ہے
کلام پر اور جو محفوز ہے قلوب میں وہ دال ہے کلام پر اور جو متذہر ہے زبان دال ہے کلام پر اور جو مسودہ
ہو کان ہے دال ہے کلام پر مگر اصل کلام قائم بذات اللہ تعالیٰ ہے تو یہ ظاہر ہے کہ یہ معنی غیر ظاہر ہیں
اور کوئی ضرورت نہیں ہے کہ ایک کلام کہا جائے اور اؤ سکی سے غیر متساویہ کے ساتھ اؤ لیل کے ساتھ
بجھ کر یہ دال ہے قلوب سے بہت سے آیات قرآن میں اؤ لیل کے مذکور ہیں اور بہت سے احادیث
میں اؤ لیل کے ساتھ آیات قرآن میں اؤ لیل کے مذکور ہیں اور بہت سے احادیث میں اؤ لیل کے ساتھ

[illegible]

اور در باب شہادت حضرت امام حسن علیہ السلام کے اور نیز نسبت جنگ جمل و بصرہ کے اور سبطین کے
 بہت سے معجزات ہیں انکا ذکر کتب مطولہ میں ہے ۱۰۰۰۰ معنی جو شیخی متعلق حضرت امام محمد باقر کے ہوتے
 اور سبط پر ایک اطاعت واجب تھی علیہ السلام یہ کہ قبل و ماہ جو سبط امام اطاعت کے وہ معروف و غیرہ تمام سبطین
 ذکر اسکے کہ آپ کا زمانہ وفات قریب ہے یہ حدیث ثقلین جو نہایت مختصر الشانہ حضرت امام علیہ السلام سے ہے
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص بطور وصیت امام ارشاد فرمائی اور کہا ائی انما ہذا بینہما بینہما اہل بیت
 و عترتی اہلبیتی ما ان تمسکتم یہما لن تضلوا بعدی لی انما عترتی عترتی انما عترتی عترتی
 اور اسکا حاصل یہ ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمامی صحابہ سے اور انکے ذریعہ سے تمامی امت سے یہ وصیت
 کی تھی کہ میں تمہارے درمیان میں دو عظیم الشان چیزیں جوڑنا ہوں ایک کتاب اللہ تعالیٰ کی دوسری
 دوسرے عترت یعنی اہل بیت میرے اور میں تک تم تک کر دو گے اولی و دوسرے یعنی جنتک تم ان دونوں
 اطاعت خالص و خاص کرو گے ہرگز نہ گمراہ نہ ہو گے اور وہ دونوں جدا نہ ہوں گے ایک دوسرے سے یہاں تک
 کہ انکے میرے پاس فرض نہ تیرا اور چونکہ محبوب نصرہ کات علمای معتبرین فرماتے ہیں مراد اہلبیت سے
 حضرت علی ابن ابی طالب اور حضرت فاطمہ علیہا السلام اور حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین ہیں تو
 اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تاقیامت مدار یہاں تک امامی امت کا صرفہ و جوہر
 ہو گا اور واجب اطاعت تمامی امت کے لئے بعد حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تاقیامت صرف دو چیزیں
 ہوں گے جو قرآن اور اہلبیت ہیں اور قیامت تک اہلبیت یا انکے قائم مقام ہرگز انکے ساتھ باقی
 رہیں گے اور ہمیشہ وہ واجب اطاعت ہوں گے اور سوائے قرآن اور اہلبیت کے اور کوئی بالذات
 واجب اطاعت امت کے لئے نہ ہو گا پس اس حدیث میں ایک قسم کی نقش قطعی امامت امامہ اسماعیل علیہ السلام
 پر موجود ہے جو تھے یہ حدیث سفینہ متفق علیہ فریقین ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان مثل
 اہلبیتی فیکم مثل سفینۃ نوح من را کبھا نجا ومن تخلف عنھا ہلک یعنی مثال جہاز سے اہلبیت
 درمیان تمہارے اسے مؤمنین مثال کشتی نوح کے ہے کہ جو اس سپر سوار ہوا اسے نجات پائی اور جو اس
 پیچھے رہا یعنی اوسین سوار نہ ہوا ہلاک ہوا اور اس حدیث میں صریحاً یہ ارشاد ہوا ہے کہ امت محمدی سے
 جو اہلبیت کی اطاعت کریگا وہی نجات پائیں گے طوفان گمراہی سے اور جو اہلبیت کی اطاعت نہ کرے گا
 ہلاک یعنی گمراہ ہو گا اور یہ حکم عام ہے تمام امت کے لئے پس جب اہلبیت تمام امت کے واجب اطاعت
 ہو جب ارشاد نبوی کے ہیں تو اس میں شیعہ نہیں ہے کہ امامت اور خلافت اہلبیت علیہم السلام ہے

محمد بن عبد اللہ علیہ السلام اور حضرت امام حسین علیہ السلام اور حضرت امام حسین علیہ السلام میں بخوبی ثابت ہو
 کہ یہ خطہ ضعیف اور نام نہاد ہے جس کی اصالت نام استبراج پر واجب ہو اور یہ بنظر ظاہر حدیث کی ہے ورنہ درج ذیل
 مراد اہل بیت سے وہ اور ان کے قائم مقام ہیں یعنی جملہ علیہ السلام استبراج اور اس طرح امامت جملہ ائمہ انما
 علیہم السلام کے اس حدیث سے ثابت ہو سکتی ہے۔ امام حسین علیہ السلام جو کتاب اصول کافی میں مذکور ہے
 اور یہ کتاب امام حسین علیہ السلام کے حضرت جعفر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ نے ایک لوح عظیم اللہ تعالیٰ
 جو ہوا خطہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خطی ہے جس میں اس جناب سیدہ علیہا السلام
 کے وہی صحیح حسین تمام ائمہ اثنی عشر علیہم السلام کے نام لکھے ہوئے ہیں اور یہ لکھا ہوا تھا کہ یہ سب
 ائمہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اہل بیت خاندان ائمہ اور انصاری حضرت رسول اللہ کے
 اہل بیت ہیں اور ان آیات کی جانب اشارہ ہے اور ان میں سے بعض آیات یہ ہیں **اول آیت** **اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى**
اٰلِ اَبِي سَلَمَةَ وَاٰلِ اَبِي سَلَمَةَ وَاٰلِ اَبِي سَلَمَةَ وَاٰلِ اَبِي سَلَمَةَ وَاٰلِ اَبِي سَلَمَةَ وَاٰلِ اَبِي سَلَمَةَ وَاٰلِ اَبِي سَلَمَةَ
 اور اس کے مندرجہ ہیں کہ ہمیں ہے حاکم ہمارا اے مومنین نگرانہ اور اسکا رسول اور وہ لوگ جو ایمان
 لائے اور جو قائم کرتے ہیں نماز کو اور دیتے ہیں زکوٰۃ کو درآن حالیکہ وہ رکوع کرنے والے ہیں
 اور بالاتفاق تھا سیرتہ فریقین سے ثابت ہو کہ یہ آیت اذوقت نازل ہوا تا جبکہ حضرت امیر المومنین
 علیہ السلام نے حالت نماز میں انگوٹھی سائل کو دی تھی اور اس وقت سے یہ آیت شروع ضرور آپ کی نماز
 میں نازل ہوا ہے پس ہر جو پاس آیت کے یہ ضرور واجب التسلیم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے انص اور تضرع
 فرمادی تھی کہ حکومت تمامی مومنین کی صرف اللہ تعالیٰ اور حضرت رسول اللہ اور حضرت امیر المومنین
 علیہ السلام کو حاصل ہے لیکن اس سے بھی امامت حضرت امیر المومنین علیہ السلام کی بخوبی ثابت
 ہے دوسرے آیت کریمہ **اِنَّمَا اَنْتَ مُنْبِئُ الْمَرْءِ لِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ** جس کے معنی یہ ہیں کہ اے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انہو املا اور ہر قوم کے لئے ایک ہادی ہے اور معتبر مفسرین عربیین نے
 تسلیم کیا ہے کہ مراد مندرجہ رسول اللہ ہیں اور مراد ہادی سے اس آیت میں حضرت امیر المومنین
 ہیں اور اس طرح قرآن میں تصریح کی ہو جو ہے کہ ہر قوم کے لئے ہادی جناب امیر المومنین
 علیہ السلام ہیں تو آپ کی امامت جو بخلق قرآنی ثابت ہوئی تیسرے آیت کریمہ **اَطِيعُوا اللّٰهَ**
وَاَطِيعُوا الرَّسُوْلَ وَاُولٰٓئِیْ لَا مَرْوَمَ لَكُمْ جس کے معنی یہ ہیں کہ اطاعت کرو ای
 مومنین اللہ کی اور اطاعت کرو رسول اللہ کی اور ان کے جو صاحب حکم ہیں تم میں سے

اور ائمہ علیہم السلام نے اسکی تفسیر میں یہ ارشاد کیا ہے کہ مراد اولی الامر یعنی صاحبان حکم سے ائمہ
اثنا عشر علیہم السلام ہیں اور احادیث نقلیہ میں سے بھی تصدیق اسکی ہوئی ہے کہ نہ حقیقت بہ
تفسیر صحیح اس آیت کی ہے چوتھے آیت کریمہ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وکونوا من
الصّٰدِقِیْنَ سے جسکے یہ معنی ہیں کہ اے مومنین تم خدا سے اور نہیہ ساتھ عادیوں کے
رہو اسکی بھی تفسیر میں ائمہ علیہم السلام نے یہ فرمایا ہے کہ مراد صادقین سے ائمہ اثنا عشر
علیہم السلام ہیں اور اسکے بھی نو دلائل نقلیہ اور مستغنیہ ہیں، ایکچوتھی آیت کریمہ
وَاصْبِرْ صَبْرًا مَّجْمُوعًا لِلَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفْسَدْ قُوَّةَہِ اور اسکے معنی یہ ہیں کہ اے مومنین
تم اللہ کے رکن یعنی وسیلہ سے تنگ کرو سب کے سب اور متفرق نہ ہو اور اسکی بھی تفسیر میں
یہ منقول ہے کہ مراد اصل اللہ سے صاحب امیر المومنین علیہ السلام ہیں پس اس سے بھی امامت
حضرت کی ثابت ہے جب سب است کو حضرت کی ذات سے منسلک کرنے اور اطاعت کرنے کا
حکم ہوا ہے اور سوائے بہت سے آیات و احادیث سے علمائے امامت اثنا عشر علیہم السلام
پر استدلال کیا ہے جو کتب معتبرہ میں مذکور ہیں ۱۲ اسنے عفی عنہ خواشی متعلق صفحہ ۴۴۴ م معبود
سوائے اللہ تعالیٰ کے نہیں ہے اور عزوجل فرماتا ہے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَائِرِ الْمُرْسَلِیْنَ اور عزوجل فرماتا ہے
تیسرے ایک دفعہ ایک عورت ام فروہ نامی کو جو مرگئی تھی حکم خدا زندہ کیا جسکے شہید ایک دفعہ ایک شخص مدینہ کو بھیج
مرگیا تھا حکم خدا زندہ کیا اور علاوہ ازیں مکرر اسوات کو حکم خدا زندہ کیا یا چونکہ یہ کہ بروقت آغا جنگ خوارج کے
آپ نے یہ کہا تھا کہ ہمارے لشکر کے آدمیوں میں سے پورے دس آدمی نہ مارے جائینگے اور انکے لشکر کثیر
میں سے پورے دس آدمی نہیں بچینگے اور بعد اذختم جنگ جب حصار کیا گیا تو ایسا ہی ہوا تھا چنانچہ آپ نے
ابن عباس رضی اللہ عنہ کو خبر عہادت امام حسینؑ کی دی تھی اور مقام قتل گاہ دکھا دیا تھا اور سب حالات
بیان کر دئے تھے اور یہ بھی کہہ دیا تھا کہ ابن سعد حضرت امام حسینؑ کو قتل کر بچا اور یہ صحیح پیشین گوئی تھی
ساتھ ساتھ یہ کہ بروقت نزاع خلافت حضرت نے خلیفہ اول کو دکھلایا تھا اور خلیفہ صاحب نے دیکھا تھا
کہ حضرت رسول اللہؐ اُٹھ رہے ہوئے ہیں اور خلیفہ صاحب سے فرماتے ہیں کہ خلافت حق علی کا ہے اور نہ حق
کر دے ورنہ عذاب آخرت میں مبتلا ہو گا اور پہلے معجزات حضرت امام جن علیہ السلام کے ایک سلسلہ یہ کہ آپ نے
حکم خدا مردہ کو زندہ کر دیا دوسرے یہ کہ جب والی شام سے آپ صلح کر لی تو لوگوں کو اسباب میں شہید ہونا
کہ آیا یہ صلح کرنا آجکا درست تھا یا نہیں پس آپ حضرت جابر ابن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ کو

[illegible]

مگر حضرت جگر کو کسی کچھ نہیں دیتے ہیں اور بروقت دینے کو ابتر ہونے کے آپ نے اوس سے فرمایا کہ ہمارے چہان سے
 اپنی زوجہ سے عذر کرنا اور کہنا کہ ہم تیرے ہدایا کا درحقیقت عوض نہیں کر سکتے ہیں اور جب بعد
 از ان زوجہ اوسکی مشتاق زیارت ہو کر آتی تھی اور قبل حضرت کی زیارت کے مرگئی تھی اور اس حال
 کی اوس مؤمن نے حضرت کی خدمت میں اطلاع کی کہ آپ نے وہ رکعت نماز پڑھ کے دعا کی اور وہ حکم
 خدا زندہ ہو گئی اس معجزہ میں وہ معجزت تو صاف مذکور ہیں اور ایک عیسائی معجزہ یہ بھی تھا کہ وہ پڑھ کر حضرت
 کو اوس مؤمن کی جو رو کی گفتگو کی اطلاع ہو گئی حالانکہ حضرت وہاں موجود نہ تھے دوسرے یہ کہ
 سعید ابن مسیب کا بیان ہے کہ حضرت نے سحر سے قبل اندھ میں دو رکعت نماز پڑھی اور بعد ازاں
 تبسم خدا پڑھی تو جتنے درخت اور سنگریسے کہ حضرت کے تھے سب تسبیح پڑھنے لگے تیسرے یہ کہ
 جب آپ سے اور آپ کے چچا محمد ابن حنفیہ سے درباب امامت کے کچھ گفتگو ہوئی تھی تو تیسرے حنفیہ نے ہجر اسود
 چاہا کہ اونسے حق میں گواہی دے کوئی جواب نہیں ملا مگر جب حضرت نے حجر اسود سے اپنے امامت کی
 گواہی چاہی تو حجر اسود نے آپ کی امامت کی گواہی دی اور محمد ابن حنفیہ نے آپ سے عذر کیا کہ جو
 یہ کہ ایک دفعہ ایک نابینا لڑکے کو حضرت کے پاس لائے آپ نے اپنا ہاتھ اوسکی آنکھوں پر بھر دیا
 وہ حکم خدا بنا ہو گیا ایک گونگے کو لائی اوسکو حکم خدا گویا کر دیا اور ایک ایسے شخص کو لائے
 جسکے پاؤں بیکار ہو گئے تھے اور جس و حرکت نہیں کر سکتا تھا اوس پر آپ نے اپنا ہاتھ بھر
 دیا اور وہ حکم خدا بنا ہو گیا اور سبجی چلنے لگا یا پتھوین یہ کہ ایک دن آپ نے یہ بیان کیا کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ نے ایک دن ایک ہرن کو ایک انصاری کے اوس سے طلب کر کے ذبح کرایا
 اور صاف کر کے اوسکو بہنوایا اور اہل بیت اور بعض صحابہ خاص کو حکم دیا کہ اس میں سے
 کھاؤ مگر بڑی کونہ توڑو بعد ازاں جب اوسکو کھا چکے اور سب چلے گئے تو وہ انصاری اپنے
 دروازہ پر آیا تو دیکھا کہ وہ ہرن اوسکے دروازہ پر کھیل رہا ہے بعد ازاں امام علیہ السلام
 نے خود بھی ایک ہرن منگایا اور اوسکو ذبح کرایا اور اوسکو لوگوں سے بہنوایا اور اوسنے
 کہا کہ اس میں سے کھاؤ اور بڑی کونہ توڑو جب کھا چکے تو وہ ہریان اوس ہرن کے
 کمال میں دین اور حکم خدا وہ ہرن زندہ ہو کر گہرا ہو گیا اور منجملہ معجزات حضرت
 امام محمد باقر علیہ السلام کے ایک یہ ہے کہ منصور بن ابی جعفر دو اٹھ کو جب وہ زمانہ زوال تھا
 اس میں ایک شخص نے کہا کہ میں نے ایک گڑبگڑ کا ہاتھ دیکھا ہے

سلطنت پر کامیاب ہو گا اور بیکر خدا لیا جاتی ہو اور شہر سے یہ کہ ایک سفر تین ایک شہر کے درخت کی شہادت
آپ نے کہا کہ طعام دے اور اوسین سے فوراً حکم خلاصہ اور رطب کرنے لگے اور سب نے
کہا ہے تیرے یہ کہ آپ نے اپنا عصا پتھر بر مارا اور اوسین سے پانی چوتس مارنا ہوا نکلا یہ معجزہ حضرت
موسیٰ کے حضور سے نہایت مشابہ ہو جاتا تھے یہ کہ آپ نے ایک مٹی کا ماتھی بنایا اور اوپر سوار ہوئے
اور وہ چھوڑا اور آپ کہ گئے اور واپس آئے اور جب اسکی قصیدین لوگوں نے چاہی تو آپ نے بعض
اشخاص کو اپنے ساتھ اوپر سوار کیا اور اوس طرح مکہ گئے اور واپس آئے یا چونکہ یہ کہ ایک شام
آپ کے پاس بہت نشست رکھنا تھا اور یہ کہنا تھا کہ بوجہ آپکی فصاحت کے آپکے پاس شہت کتا ہوں
وہ بیمار ہوا اور مر گیا اور آپ کو بھر کی گئے اور یہ کہا کہ اوسنی وصیت کی ہے کہ آپ اوسکی نماز جنازہ پڑھیں
آپ نے اپنے مکان پر دو رکعت نماز پڑھی اور دعا کی اور مجمع کو طول دیا بعد ازاں اوسکے مکان پر گئے
اور اوسکا نام لیکر ندا کی اور وہ لبیک کہہ کر اٹھ کھڑا ہوا اور اوسنی کہا کہ بعد دینے کے میں نے
ایک نہایت خوش آواز سنی کہ کوئی کہتا ہو کہ روح اسکی پہرہ دو کہ محمد ابن علی نے مجھے اس امر کے
دور دست کی ہے اور اچھا معجزات حضرت امام جعفر ابن محمد الصادق علیہ السلام کے ایک پہرہ کہ
ایک دفعہ سندور عباسی نے بقصد قتل آپ کو طلب کیا اور جب آپ گئی تو وہ آپ سے بحال لطیف پیش
آیا اور بڑے اعزاز کے ساتھ اور بہت کچھ بلانڈ کر کے آپ کو ایک جماعت کے ساتھ مدینہ میں بھیجا
اور جبکہ بیچ نامی اوسکے غلام نے پوچھا کہ کیوں باوجود عداوت شدیدہ کے اوسنے ایسا کیا
نوائے کہا کہ اوسے ایک بڑی لذت تھی کہ وہ آدمی کی زبان میں اوس سے کہتا ہو کہ اگر تو نے
کچھ بدسلوکی فرزند رسول سے کی تو تیرا گوشت تیری ہڈیوں سے جدا کر دوں گا دوسرے یہ کہ
جب حکم منصور عباسی آپ کے گہرین آگ لگا دی گئی اور دروازہ اور دہلیز جلنے لگے تو آپ اس
آگ کے اندر سے آتے جاتے تھے اور ایک ساعت تک اوس آگ میں جہاں زیادہ جلتی تھی بڑھتے
اور کہتے تھے کہ ہم فرزند ابراہیم خلیل اللہ کے ہیں تیرے یہ کہ ایک شہر نے بعد رجوع حج کے
آپکی خدمت میں حاضر ہو کر کہا کہ یا حضرت سرری جو رومر گئی ہے اور میں نہا رہتا ہوں آپ نے
کہا کہ تو آؤ کہ وہ موت رہتا تھا اوسنے کہا کہ مان آپسے کہا کہ تو اپنے گہرین واپس جا اور لوگوں
کہا نا کہ تھے وہ بھی کا اور وہ اس آگ میں آگیا اور اپنے گہرین اوسکو کہا نا کہ تھے وہ دیکھا
چوتھے آپکی شخص بل خضر سامان آیا اور آپ سے عرض کی کہ میں اور میرے مان آپ کے

حقوق اور ان کو آپ کے جانب آئے تھے میری مان مرگئی اور آپ تک نہ پہنچی آپ نے کہا کہ جا
 اپنے مقام سے اپنی مائیکو لے آؤ یا اعتقاد فوراً گیا اور اپنی مائیکو اپنے ہمراہ لے آیا اور جب اوس نے
 حضرت کو دیکھا تو کہنی لگی کہ یہی وہ شخص سین جنہوں نے ملک الموت کو حکم دیا کہ وہ مجھ کو چھوڑ دین
 پانچویں یہ کہ ایک روز آپ کوہ صفا پر کھڑے ہوئے تھے جو کہ کے قریب ہے اور عباد بھریانی
 کہا کہ آپ کہتے ہیں کہ مرست مومن کی اس بنا سے افضل ہے آپ نے کہا کہ یہ سچے کما ہے اور اگر
 مومن ان پہاڑوں کو کہہ کہ ہمارے پاس چلے آؤ تو وہ اس کے پاس چلے آئیں راوی کہتا ہے کہ
 میں نے دیکھا کہ بہاڑیہ کہتے ہیں آپ کے جانب چلے تو آپ نے کہا مہر جاؤ کیونکہ میرا ارادہ ہے
 نہیں تھا کہ تم میرے پاس چلے آؤ اور مہر عجزات حضرت امام موسیٰ ابن جعفر علیہ السلام کے
 ایک بھوکہ کہ آپ نے مردوں کو زندہ کیا دوسرے یہ کہ آپ نے بہت کثرت کے ساتھ آگ
 روشن کرانی اور اوسمیں جانیٹھے اور دیر تک بیان حدیث فرماتے رہے اور عبد اللہ
 جو آپ کے بہائی تھے اور جنگو دعویٰ امامت کا بھی نہایہ کہا کہ اگر تم امام ہو تو مجھے بھی اس آگ
 میں آگے بیٹھو اور رنگ عبد اللہ کا یہ مسئلے تغیر ہو گیا تیسرے یہ کہ خلیفہ رشید عباسی نے
 ایک ایسے مکان میں آپ کو داخل کر لیا جہاں بہت سے جانوران زندہ وغیرہ مثل شیر کے
 رہتے تھے جب آپ داخل ہوئے تو وہ آپ سے نہایت عاجزی کے ساتھ پیش آئے اور
 زمین اپنی پلانٹیکے اور آپ کی امامت کی گواہی دینے لگے اور حضرت کے جانب شتر رشید سے
 پناہ مانگنے لگے چوتھے یہ کہ آپ نے ایک درخت کو کہلا بھیجا کہ وہ آپ کے پاس چلا آئے وہ اپنی
 جگہ سے اٹھ کر چلا آیا اور آپ کے پاس آگے ٹھہر گیا اور بعد ازاں اوس سے کہا کہ
 وہ اپنی جگہ پر پھر چلا جائے وہ اپنی جگہ پر پھر چلا گیا پانچویں یہ کہ جب رشتی غلام رشید
 عباسی اپنے آقا کے حکم سے بارہ قتل حضرت کے آیا آپ نے اپنی عصا کو جو آپ کے ہاتھ میں ہوا
 حرکت دی تو وہ سانپ ہو گیا اور آخر کو اس کے خوف سے رشید کو تباہ لگو اور آخر کار اسے آپ کو قید
 رکھا کر دیا اور شجرہ معجزات حضرت امام علی ابن موسیٰ الرضا علیہ السلام کے ایک یہ ہے کہ جب
 ایک امامت کی شہادت اونا طلب کی گئی تو زمین اور جلاوت جو اوس جگہ تھے سب نے
 گواہی آپ کی امامت کی دی اور آپ مسجد مدینہ میں داخل ہوئے تو دیوارین اور کھڑکیاں
 آپ سے باتیں کرنے لگیں اور آپ پر سلام کرنے لگیں دوسرے یہ کہ ابراہیم ابن سہیل نے

آپ کے امامت کی نسبت شک کیا تو آپ نے کہا کہ کیا دلیل امامت کی چاہتا ہے اوسنے کہا کہ
 امام کی یہ شناخت ہے کہ خبر غیب کے دے اور مردے کو زندہ اور زندہ کو مردہ کر سکے حکم خدا
 پس آپ نے کہا کہ تیرے پاس پانچ اشرفیاء ہیں اور تیری جو رو کو مرے ہوئے ایک سال
 ہوا اوسکو میں نے حکم خدا زندہ کر دیا ہے اور اوسکو ایک سال کے لئے تیرے پاس چھوڑا
 ہوں بعد ازاں اوسکی روح قبض کر لو گا وہ اپنے گھر گیا اور اپنی جو رو کو زندہ پایا اور اوسنے
 پوچھا تو کیونکر زندہ ہوئی اور اوسنے کہا کہ ایک شخص نے جو گندم گون ستھے اور صورت سخت
 کی سب بیان کر کے یہ کہا کہ اونیہوں نے کہا کہ تو اپنے شوہر کہیں جا اور بعد موت کے تجھ کو
 اللہ تعالیٰ ایک فرزند عطا کریگا پس اللہ تعالیٰ نے اوسکو لڑکا عنایت کیا تیسرے یہ کہ
 معبد ابن جنبل شامی نے آپ کے پاس آئے کہا کہ آپ کے عجائب بہت مشہور ہیں اگر آپ
 چاہیں تو مجھ کو کسی امر سے مطلع کریں کہ اوسکو میں لوگوں سے بیان کروں آپ نے کہا کہ تو کیا
 چاہتا ہے اوسنے کہا کہ میرے مان باپ کو آپ زندہ کر دیجیئے آپ نے کہا تو اپنے گھر میں جا
 کہ حکم خدا میں نے اونکو زندہ کر دیا وہ اپنے گھر میں گیا اور اپنے مان باپ کو زندہ پایا اور
 دس دن تک وہ زندہ رہے اور پھر بعد ازاں حکم خدا وہ مر گئے چوتھے یہ کہ اولاد عبد
 رضی اللہ عنہ نے مامون رشید سے کہا کہ وہ آپ سے محبت کرے اور آپ کو اپنا ولیعہد
 نکرے اور آپ نے بھی اوس سے کہا کہ اے بہائی مجھ کو اسکی حاجت نہیں ہے اور میں
 گمراہوں کو مددگار نہیں بنانا چاہتا کہ ناگاہ آپ کے دینے شانے کی جانب ایک شیر
 نایاب ہوا اور بائیں شانے کی جانب ایک اے بیچ اور جو آپ کے گرد تھے اونپر حملہ
 کیا پس مامون رشید نے کہا کہ تم مجھ کو ایسے شخص کی محبت پر ملامت کرتے ہو پھر
 راوی کہتا ہے کہ آپ کے حکم کے بموجب ایک دیوار سے رطب نکلے پانچویں یہ کہ اکثر
 ایسا ہوتا تھا کہ لوگ آپ سے کوئی امر پوچھتا جاتے تھے اور قبل اسکے کہ وہ آپ سے
 پوچھیں آپ اونکو انکے سوالات کے جوابات شافی دیدیتے تھے اور پھر معجزات حق
 امام مطلق علیہ السلام کے ایک ایسے یہ کہ ایک دن آپ ایک گائے سے بانیں کر رہے تھے
 اور وہ سراپا ملاتی تھے راوی نے کہا کہ یہ نہیں آپ اوسکو حکم دینا کہ وہ کلام کرے
 پس آپ نے گائے سے کہا کہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ پس گائے نے

باور نہ ہے یہ کلمہ کہا دوسرے یہ کہ ایک عورت نابینا لڑکے کو آپ کے پاس لائے اور اپنے اوپر اپنا ہاتھ رکھ کر کہتا
 ہو گیا یہ سترے یہ کہ ایک بوڑھا عورت کی گالے مرد کو جو اسکی قوت کا مدار تھا دعا کر کے آپ نے حکم
 اللہ تعالیٰ زندہ کر دیا پوچھتے یہ کہ ایک دن ایک زیدی آپکی مجلس میں آیا جسکو کوئی نہ جانتا تھا
 اپنے غلام کو حکم دیا کہ اسکو نکال دے وہ زیدی اوسوقت ایمان لایا یا پانچویں یہ بھی ہوتا تھا کہ کوئی
 شخص کوئی اور حضرت سے پوچھتا چاہتا تھا اور ہنوز اسنے پوچھا بھی نہیں تھا کہ آپ اوسکو اوسکے
 دل کے ساتھ الونگا جواب بتا دیتے تھے اور منجملہ معجزات حضرت امام علی نقی علیہ السلام کے ایک
 یہ کہ آپ ہر زبان میں مثل زبان ترک اور روم اور صفائیہ کے اپنے غلاموں سے گفتگو کرتے تھے
 حال آنکہ مدینہ سے کہیں باہر نہیں گئے تھے دوسرے یہ کہ ایک شخص آپ سے اللہ کی قسم کھا کے
 کہا کہ میرے پاس کچھ نہیں ہے آپ مجھ کو کچھ عطا کریں آپ نے کہا کہ تو غلط کہتا ہے دوسرا شرفیاز
 تو نے دفن کی بن اور اپنے غلام سے کہا کہ جو تیرے پاس ہوا اسکو دیدے اسنے اوسکو سو
 اشرفیان دیں اور آپ نے کہا کہ جو اشرفیان تو نے دفن کی تمہیں اونسے تو محروم رہیگا اور یہ قائم
 ہوا کہ اس شخص کے لڑکے نے مطلع ہو کے وہ اشرفیان لالین اور جب اوس شخص نے
 اونسکو ڈبوئے تا تو وہ اشرفیان اوسکو نہ ملین تیرے یہ کہ عیسیٰ ابن احمد نامی ایک شخص تھا جسکے
 ہاتھ میں داغ برص ہو گیا تھا آپ نے دعا پڑھ کے اوسپر ہاتھ اپنا بھیر دیا اور وہ اچھا ہو گیا
 چوتھے یہ کہ ہاشم ابن زید راوی ہے کہ میں نے دیکھا حضرت کو کہ اندھے کو آپ کے پاس لائے
 اور آپ نے حکم خدا اوسکو بنا کر دیا اور مٹی لیکے اپنے اوس ایک چڑیا کی شکل بنائے اور اوسمیں
 پہونک دیا پس وہ اوڑھنے لگی راوی نے کہا کہ آپ میں اور حضرت عیسیٰ میں کچھ فرق نہیں
 رہا آپ نے فرمایا کہ میں عیسیٰ سے ہر ن اور عیسیٰ مجھے ہیں پانچویں یہ کہ ابانہ فجع آپ حج سے
 پھرے ایک خراسانی کو دیکھا کہ اوسکا گدھا مر گیا ہے اور وہ کہرا رہا ہے کہ اب میں کب
 اپنا اسباب رکھ کر لیماؤں گا آپ قریب اوس گدھے کے گئے اور کہا کہ وہ گائے بنی اسرائیل
 کے اللہ تعالیٰ کے نزدیک مجھے زیادہ صاحب عظمت نہیں ہے جسکے بعض اجزا کو مردے پر
 مار دیا اور وہ زندہ ہو گیا پھر آپ نے اپنے دانے پاؤں سے اوس گدھے کو تھوک کر دی اور
 کہا کہ کہرا ہو جا حکم اللہ تعالیٰ کے پس گدھے نے حرکت کی اور کہرا ہو گیا اور خراسانی اپنا اسباب
 اوسپر رکھ کر مدینہ میں آیا اور منجملہ معجزات حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام کے ایک

یہ کہ ایک دفعہ کبک خلیفہ عباسی آپ کو جانوران درندہ کے درمیان میں اس غرض سے داخل کیا کہ وہ آپ کو
 تکلیف دین آپ اونکے درمیان میں جاکے کہڑے ہو گئے اور بغیر غلغلے کے دل نماز پڑھنے لگے پس دیکھا سب نے
 کہ آپ کہڑے نماز پڑھ رہے ہیں اور وہ جانور آپ کے گرد ہیں دوسرے یہ کہ ایک دفعہ آپ نے اپنے
 صحیح مکان میں ایک چشمہ ظاہر کیا کہ جسمین سے شہد اور دودھ جو شیشاں نکلتا تھا اور سب اوس میں سے
 پیتے تھے جیسے یہ کہ اکثر آپ مقام شمر میں رائے کے بازار و زمین گذرتی تھیں اور آپ کا سایہ ہمیں ہوتا تھا
 اور یہ بہت مشابہہ بلکہ دراصل وہی معجزہ رسول اللہ کا ہے جس کا ذکر کتب عامہ و خاصہ میں ہے چوتھے یہ کہ
 ایک دفعہ اہل عراق نے آپ سے شکایت منہ کی کی اور آپ نے کچھ لکھنے اور کو دیدیا اور منہ انکو
 یہاں برسے لگا اور جب بعد ازاں اوسہوں نے شکایت منہ کی کثرت کی کی تو آپ نے زمین پر مہر کر دی
 اور منہ موقوف ہو گیا پانچویں یہ کہ ایک دفعہ بادشاہ وقت نے آپ سے کہا: ابھی جا کہ انوش نصرانی جو ہمارا
 کاتب ہے اوسنے درخواست کی ہے کہ آپ اوسکے گہر میں جا کر اوسکے دونوں لڑکوں کے حق میں دعا سلامتی
 اور بقا کی کر دیجئے اور آپ اوسکے گھر میں گئے اور وہ سرو پا برہنہ باہر آیا اور اوسکے ساتھ بہت سے
 علما اور عابد نصاریٰ کے تھے اور اوسنے کہا کہ میں نے یہ درخواست اس واسطے کی تھی کہ ہم کو انجیل سے
 معلوم ہوا ہے کہ آپ حضرات کا مرتبہ مثل حضرت مسیح ابن مریم کے ہے حضرت نے کہا کہ الحمد للہ اور اپنے
 گہوڑے پر سوار اوسکے گہر میں گئے اور سب لوگ تعظیم کے لئے کہڑے ہو گئے اور آپ نے کہا: ایک
 لڑکے کی طرف اشارہ کر کے کہ یہ لڑکا تیرا تیرے باس باقی رہیگا اور دوسرا تین دن کے بعد جیسے لے لیا
 جائیگا اور جو باقی رہیگا وہ مسلمان ہوگا اور ہم اہلبیت سے محبت رکھیں گے پس انوش نے کہا کہ واللہ اسے
 سید ہمارے ارشاد آپ کا حق ہے اور مجھ پر اس ایک لڑکے کا آسان ہے جب میں نے جانا ہے کہ یہ دوسرا
 مسلمان ہوگا اور آپ سے محبت رکھیں گے بعض علما نے نصارے نے کہا کہ تو مسلمان کیوں نہیں
 ہو جانا انوش نے کہا کہ میں مسلمان ہوں اور میرے مولا اسکو جانتے ہیں آپ نے کہا کہ یہ سچ
 کہتا ہے اور کہا کہ اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ کہیں گے کہ ہم نے تیرے لڑکے کو کھرنے کی خبر دی تھی مگر جیسا کہ
 خبر دی تھی واضح ہوا تو ہم دعا کرتے کہ وہ لڑکا ہمیں تیرا باقی رہتا انوش نے کہا میں کچھ نہیں چاہتا مگر چاہتا
 جانتے ہیں راوی کہتا ہے قسم بخدا کہ تیسرے دن وہ لڑکا مر گیا جسکے مرنیکل آپ نے خبر دی تھی اور دوسرا
 لڑکا بھی ایک برس کے مسلمان ہو گیا اور تا وفات حضرت کے حضرت کے دروازہ پر حاضر رہا اور
 منجملہ معمرات حضرت امام محمد بن الحسن صاحب الامر علیہ السلام کے ایک شاگرد کے ہوا ابوالدیان کہتے ہیں کہ

مین خدمت میں حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام کے حاضر رہتا تھا حضرت نے قبل اپنی وفات کے
 چند خطوط مجھ کو دئے اور مدائن پہنچا اور کہا کہ پندرہویں دن توسرے مین رائے مین واپس آئیگا
 اور مجھ کو مقام غسل پر پائیگا مین نے عرض کی پھر کون آپ کا قائم مقام ہوگا آپ نے کہا جو میرے
 خطوط کا جواب تجھ سے مانگے مین نے کہا کہ اور زیادہ کچھ ارشاد ہو آپ نے کہا جو میری
 نماز جنازہ پڑھے وہ میرا قائم مقام ہوگا مین نے کہا کچھ زیادہ ارشاد ہو آپ نے
 کہا جو خبر دیگا اوس کی جو ہریان مین ہو وہ میرا قائم مقام ہوگا راوی کہتا ہے کہ
 پندرہویں دن جب مین واپس آیا تو مین نے خبر آپ کے وفات کی سنی اور آپ کو آپ کے
 مقام غسل پر پایا اور جب آپ کے بہائی جعفر نے انکی نماز جنازہ پڑھنی چاہی تو راوی نے
 دیکھا کہ ایک صاحبزادے باہر آئے اور کہا جعفر سے کہ اپنی تمام تحیر کبڑے ہو کہ مجھ کو زیادہ
 حق اسکا ہے کہ مین اپنے باپ کی نماز جنازہ پڑھوں بعد ازاں آپ مد فون
 ہوئے اپنے باپ کی قبر کے پاس اور بعد اسکے اوں صاحبزادے نے مجھ سے کہا کہ لا جواب خطوط کے جو میرے
 پاس ہیں اور مین نے اُنکو حوالہ کر دئے بعد ازاں کچھ لوگ مقام قم سے آئے اور حضرت کی خبر
 وفات پا کر پوچھا کہ کون قائم مقام آپکا ہو لوگوں نے جعفر کو بیان کیا اونہوں نے جعفر کے پاس
 آکے سلام کیا اور رسم تعزیت و تہنیت ادا کی اور کہا کہ ہمارے پاس خطوط اور مال ہیں پس
 آپ بتلائے کہ وہ کے خطوط اور کس قدر مال ہے پس جعفر اپنے کپڑے جھاڑ کے اوٹھ کھڑے ہوئے
 اور کہا کہ یہ لوگ چاہتے ہیں کہ ہم علم غیب جانیں پس ایک خادم باہر آیا اور کہا کہ تمہارے
 پاس فلان فلان اشخاص کے خطوط ہیں اور ایک ہریان ہے جعفر نے اُن فریادیں سنیں اور اوس پر
 دس اشرفیان مطلقا ہیں پس اوں لوگوں نے خطوط حوالہ کر دئے اور مال دیدیا اور کہا کہ
 جس شخص نے یہ خبر دی وہ امام ہیں دوسرے یہ کہ جب رشتیق حکم مقتصد معہ دو آدمیوں کے
 حضرت کے گھر پر آئے اور اُنکو حکم دیا تھا کہ جس کو گھر مین بائیں اوسکو قتل کر کے اوسکا سر
 لائیں تو اونہوں نے گھر کا پردہ اوٹھایا تو اسکے اندر ایک دریا بہتا ہوا پایا اور اوس
 گھر کے منہ پر ایک بوریا بچھا ہوا دیکھا اور دیکھا کہ ایک شخص اوس پورے پر کھڑے نماز
 پڑھ رہے ہیں ایک شخص نے آپ کے پاس جانے کا قصد کیا وہ بانی مین ڈوبنے لگا اوسکو
 رشتیق نے نکال لیا اور دیر تک غمشی مین بیٹھا رہا اور دوسرے نے بھی وہی قصد کیا

اور اوسکا بھی وہی حال ہوا پس خوف زدہ ہو کر یہ لوگ واپس گئے تیسرے کے کہ ایک شخص نے
 ایک خط لکھا اور یہ اطلاع دی کہ میرے لڑکا ہوا ہے میں اوسکا ساتویں دن عقیقہ اور خنہ کرنا چاہتا
 ہوں آپ نے لکھا کہ نذر اور وہ لڑکا ساتویں یا آٹھویں دن مر گیا اور اسکے مرنا کا حال حضرت کو
 لکھا آئیے جواب میں لکھا کہ تیرے دو لڑکے اور ہونگے پھیلے کا نام احمد اور دوسرے کا نام جعفر
 رکھنا اور اوسکے دو لڑکے جیسا آپ نے کہا تھا پیدا ہوئے جو پہلے یہ کہ جس زمانہ میں آپ بہت
 کم سن تھے اور گہوارہ میں لیٹے ہوئے تھے ایک خادم گہوارہ کے پاس گیا آپ نے پہچان لیا کہ یہ
 تو پہچانتا ہے اوسنے کہا ہاں آپ میرے آقا اور میرے آقا کے بیٹے ہیں آپ نے کہا کہ میں یہ نہیں جانتا
 پہچانتا ہوں اوسنے کہا آپ بیان فرماتے آپ نے فرمایا کہ میں خاتم الامیاء ہوں اور میرے والد
 اللہ تعالیٰ بلا دفع کر گیا میرے خاندان اور میرے شیعوں سے پانچویں یہ کہ قطب راوندی نے
 لکھا کہ یوسف ابن احمد جعفری نے روایت کی کہ حضرت عیسیٰ بن مریم نے حج کیا اور تین سال
 مکہ کا حجاز رہا بعد ازاں طرف شام کے پھر اٹھا راہ میں ایک روز نماز صبح قضا ہو گئی پس میں
 محل سے اتر ا اور ارادہ نماز کا کیا کہ میں نے جار آدمیوں کو ایک محل میں دیکھا اور اوسکو دیکھ کر
 تعجب کرتا تھا کہ ایک شخص نے اوسمیں سے کہا کہ کس امر کا تعجب کرتا ہے اور تو نے نماز کو اپنی
 چوڑ دیا ہے میں نے کہا کہ تمکو میرا حال کیونکر معلوم ہوا اوسنے کہا کہ آیا تو چاہتا ہے کہ اپنے
 امام صاحب الزمان کو دیکھے میں نے کہا کہ ہاں پس اوسنے ایک شخص کی جانب اون چار
 شخصوں میں سے اشارہ کیا میں نے کہا کہ اونکے لئے بہت سے دلائل اور علامتیں ہیں
 اوسنے کہا کہ کیا تو یہ دیکھنا چاہتا ہے کہ یہ محل معہ اون آدمیوں کے جو اوسمیں ہیں آسمان کی
 جانب بلند ہو جائے یا فقط اتنا محل آسمان کی جانب بلند ہو جائے پس میں نے کہا کہ انمیں سے
 جو امر ہوگا وہ ایک عمدہ دلیل ہوگا پس میں نے دیکھا کہ وہ محل معہ اون لوگوں کے جو اوسمیں تھے
 آسمان کی جانب بلند ہو گئی اور جن حضرت کی طرف اشارہ کیا تھا وہ گندم گون تھے اور ایک
 اونکا مثل کندن کے تھا اور اونکی دونوں آنکھوں کے درمیان میں یعنی پیشانی پر نشان سجدہ
 تھا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّ اٰلِ مُحَمَّدٍ اِذْ کَانَ الصَّلٰوةَ وَاَبْهَى الصَّلٰوةَ وَاَنْمِ الصَّلٰوةَ
 وَاَبْقِ الصَّلٰوةَ صَلٰوةً بَعْدَ صَلٰوةٍ صَلٰوةً لَا یَفْضَحُ اَنْیَ غَايَةِ مَنْ اَنْعَايَاتِ
 واضح رہے کہ یہ چند معجزہ بطور نمونہ کے بہت سے معجزات میں سے روایات میں اختصار کر کے

نفل کے گئے ہیں اور جب یہ معجزے معجزات انبیائے سابقین کے ساتھ مقابلہ کر کے دیکھے جائیں تو یہ عین دلیل اور شواہد رسالت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور امامت ائمہ ہدیٰ علیہم السلام کے ہیں اور چونکہ یہ سب امور بنظر قدرت کاملہ اللہ تعالیٰ کے ممکن ہیں اور اونکی روایت ایسی کثرت سے موجود ہے اور اونکے راوی ایسے لوگ ہیں کہ جنکا اتفاق چھوٹہ بہر ممکن نہیں ہے اور نہ ہادت شہادت معجزات انبیائے سابقین سے کسی طرح کم کثرت اور وقعت میں نہیں ہے اور قرآن میں جو بعض وقت آیات کے دکھلانے سے انکار ہوا تھا وہ خاص آیات سے اور ایک وقت خاص میں انکار ہوا تھا جسکو کفار چاہتے تھے کہ وہ آیت ہمیشہ اونکے ساتھ رہی اور اس میں خوف تھا کہ اس صورت میں جو جبرگت خانی بہت سے بندگان خدا جکا زندہ رکھنا مصلحت تھا مذهب ہو جائے اسوجہ سے انکار ہوا تھا مگر یہ بھی قرآن سے ثابت کہ بہت سے معجزات خود حضرت نے دکھلائے اور معجزاتی قرآن و قرآن یعنی مذکور ہو اور قرآن خود بھی معجزہ ہی پس ان معجزات اور معجزات رسول اللہ کا اعتقاد کرنا ضروری اور جبکہ زیادہ معجزات کا دریافت کرنا منظور ہو گا بھینہ انکا کی طرف رجوع کرے جسین پانچ سو تک ہیں معجزات حضرت امیر علیہ السلام کے اور ایک سو سولہ معجزات حضرت امام حسن علیہ السلام کے اور ایک سو اٹھارہ معجزات حضرت امام حسین علیہ السلام کے اور ایک سو چھ معجزات حضرت امام علی ابن الحسین علیہ السلام کے اور ایک سو سولہ معجزات حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کے اور ایک سو ترستہ معجزات حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے اور ایک سو تینتیس معجزات حضرت امام موسیٰ ابن جعفر علیہ السلام کے اور ایک سو اکٹھ معجزات حضرت امام علی ابن موسیٰ الرضا علیہ السلام کے اور چوراسی معجزات حضرت امام محمد تقی علیہ السلام کے اور ترانوے معجزات حضرت امام علی نقی علیہ السلام کے اور ایک سو چونتیس معجزات حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام کے اور ایک سو ستائیس معجزات حضرت صاحب العصر علیہ السلام کے مقبول ہیں اور کثیر معجزات ائمہ علیہم السلام کے بھی ملتا جامی نے جو اہل سنت سے ہیں اپنی کتاب شواہد النبوه میں لکھے ہیں ۱۲۰۰ معجزات عنہ خواشی متعلق صفحہ ۴۳۴۔ ناطق جزو ذاتی انسان کا نہ ہو گا اور اثبات علم کا انسان کو بنظر ادسکی ذات کے نہ ہو گا اور اگر صرف نفس ناطقہ مصداق لفظ انسان کا قرار دیا جائے گا مگر علم حق علیہ الرحمۃ مفہوم ہو تو حیوان وغیرہ کا اطلاق جائز نہ ہو گا مگر یہ کہا جائے کہ اسکا التزام کر لیا جائے گا لیکن یہ بالکل اصول

حکماء اور متقدمین کے بھی خلاف ہے اور یہ بالکل خلاف ہدایت بھی ہے کہ انسان کوئی اور شے ہو جو خدا کی جسم مشابہ ہو
 یا جو زمین کی خواہ بیداری نسبت ہو کہ انسان کے نفس ناطقہ کو کمال عارضہ ہوتا ہے اور یہ بھی دلیل ہے کہ جسمانی ہونے کی وجہ سے یہ کہ زوال
 اور اکالت کا بجز موت بدن اور خارج ہو جائے بعض اجزاء باطنی انسان کی دلیل اس امر ہے
 کہ جس کے ذریعہ سے علم و ادراک انسان کو ہوتا ہے وہ جسمانی ہے اس توین بنا اکثر آلات اور اس
 جسمانی کی ایسی صورت ہے کہ جو مثبت ہے اس امر کے لئے ہے کہ جو اصل منشاء اور اکالت کا ہے
 وہ اندر جسم انسان کے ہر اعضاء میں ہے کہ نفس ناطقہ کا حدوث بعد موت جسم اور اس کا فنا سے آثار
 موت جسم اور خارج ہونے بعض اجزاء باطنی کے اوس میں سے مرید دلیل اس کے جسمانی ہونے کی
 ہے توین کہ یہ کمال ظاہر ہے کہ عقل بالبدایت حکم کرتی ہے کہ نفس زید کا سیطرہ اس کے
 جسم سے علیحدہ نہیں ہے بلکہ یہ ضرور لائق تسلیم ہے کہ جہاں جسم زید کا ہوتا ہے اور جہاں
 وہ منتقل ہو کر جاتا ہے وہیں اس کا نفس بھی اس کے ساتھ ہوتا ہے اور اوس جگہ آثار
 نفس کے ظہور میں آتے ہیں اور یہ صریح دلیل نفس انسان کی جسمانی ہونے کی ہے دوسری اگر
 نفس ناطقہ مجرد ہوتا تو ضرور تھا کہ ہم کو علم نفوس فکلی او عقول عشرہ مظہر حکما کا باسانی ہو
 اوس سیطرہ باطنی فکر ہوتا جیسا کلیات کا علم حاصل ہوتا ہے حال آنکہ یہ ظاہر البطلان ہے اور مشغول
 ہونا نفس کا جسمانی تدبیرات میں مایع اسکا نہیں ہو سکتا جیسا دیگر علوم مذکورہ کمال نہیں ہو سکتا
 گیارہویں علامہ ابن اسفندار نے جسم کا نفس پر کہ اس کے انتظامات میں مشغول ہونا مانع بعض
 تاثیرات نفس کا ہو سکے درحقیقت دلیل اس کے جسمانی ہونے کی ہے بارہویں اگر نفس ناطقہ مجرد
 ہوتا تو اس کو تحصیل علوم میں ضرورت تدبیر کی نہوتی تیرہویں اگر نفس ناطقہ مجرد ہوتا تو فرق
 صفات نفسانیہ میں ممکن نہوتا بلکہ ضرور تھا کہ سب کی اور شجاع ہوتے جو دہویں اگر نفس
 ناطقہ مجرد ہوتا تو فرق صفات نفسانیہ میں حسب امر جہ صغرومی اور دوسوی اور بلغی اور سوداوی
 نہوتا حال آنکہ یہ ظاہر ہے کہ صغرومی مزاج اکثر مائل بد کاوت ہوتے ہیں اور دوسوی بھی بر غلاشت
 بلغی اور سوداوی کی پندرہویں اشراغراض نفسانیہ کا مثل ہم اور غم اور غضب فرح کے
 بدن میں اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ جس کے وجہ سے مزاج مناسب حالات مذکورہ بدن میں پیدا ہوتا
 ہے اور بر خلاف اسکے اشراغراض جسمانیہ کا نفس میں ظاہر ہوتا ہے مثلاً سوداوی مزاج کے
 پیدا ہونے سے جنون وغیرہ عارض ہوتا ہے تو یہ عمدہ دلیل اس کی ہے کہ نفس ناطقہ جسمانی ہے مجرد

سولہویں اگر نفس ناطقہ مجرد ہوتا تو کشف اوں علوم کا جو بلا واسطہ آلات جسمانی اوسکو حاصل ہوتا
 مین بمقابلہ کشف اوں علوم کے جو بذریعہ حواس اور آلات جسمانیہ حاصل ہوتے مین زیادہ تر
 ہوتا مگر برخلاف اسکے محسوسات کا کشف زیادہ اتم ہوتا ہے پس اس سے بھی اوسکا جسمانی ہونا تا
 ہے سترہویں اگر نفس ناطقہ مجرد ہوتا تو اول اوسکو علم مجردات کا حاصل ہوتا مگر برخلاف اس کے
 اول اوسکو علم محسوسات کا حاصل ہوتا ہر شہار ہون مین یہ ظاہر ہے کہ کسی عضو کو انسان کے ہر
 باندہ مین کہ وہ سن ہو جائے تو اس مین شبہہ نہیں کہ اوسکا ادراک حاصل سوجہ سے جاتا رہتا ہے کہ
 بعض اجزاء جسمانی کی آمد و رفت کی راہ اوس مین مسدود ہو جاتی ہے اور اس سے بھی مدارا رکالت
 یعنی نفس کا جسمانی ہونا ثابت ہوتا ہے اونیستون پھر جب زیادہ خون بوجہ زخم کے یا کسی طرح جسم
 انسان سے نکل جاتا ہے اور اوسکے ساتھ وہ اجزاء بھی نکل جاتے مین جتنا حامل خون ہے تو اکثر آدمی مر
 جاتا ہے اور اوسکا ادراک جاتا رہتا ہے تو یہ بھی اسکا مثبت ہے کہ نفس یعنی مبتدا درک انسان کا جسمانی ہر
 بیستون ہر وقت انسان اکثر مشاہد ہوتا ہے کہ اعضا مین کشش پیدا ہوتی ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے
 کہ کوئی چیز کبھی تمام بدن سے نکلے گی اور اوسکے بعد ادراک جاتا رہتا ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ
 مشاہد ادراک جسمانی اور تمامی اعضا مین ساری ہر اکیسویں حکمائے اتفاق کیا ہے اور متاخرین نے
 صراحت کی ہے کہ ادراک جزئیات جسمانی و محسوسات بھی سوائے مجرد کے جسمانی کیلئے ممکن نہیں ہے
 پس بموجب اس قول کے جملہ حیوانات کے لئے نفس مجرد تسلیم کرنا ضروری ہو گا اور ادراک ایسے نفوس
 مجرد کا محض جزئیات کے ادراک مین ممکن تسلیم نہیں ہے تو پھر انسان اور دیگر حیوانات مین فرق بوجہ لطافت
 باقی نہیں مگر بموجب قول جسمانی نفس کے ہر انسان اور ہر حیوان کیلئے ایک نفس ہے مگر بوجہ لطافت جسمانی
 کے اونیستون فرق ہے اور روح انسانی الطعنا و کسب العلم و پاکیزگی مین یہ جو تفران مین ہے کہ نفختہ وہ
 من روحی یعنی عینہ اوس مین یعنی بدن انسان مین اپنی روح پہونکدی اور یہ کہ واللہ یتوفی
 الا نفس کا بھی مضمون جو اور ہے جسکے معنی یہ مین کہ اللہ قبض کر لیا افسوس انسان کا ہے
 اور علامہ ازین جو احادیث مثبت قبض روح اور اوسکے مقامات مناسبہ پر منتقل کر سکا ہے
 یہ بھی بظاہر مؤید نفس ناطقہ کی جسمانی ہونیکے مین اور جو دلائل نفس ناطقہ کے مجرد ہونیکے گت
 مین مذکور ہیں وہ قوی نہیں مین مثلاً یہ دلیل جو اس کتاب مین مذکور ہے کہ اگر نفس بدن باجز و بدل ہوتا

و متصف علم کے ساتھ نہیں ہوتا اسوجہ سے لائق اعتراض ہے کہ یہ امر ممنوع ہو کہ کوئی جزو بدن متصف علم
 کے ساتھ نہیں ہو سکتا ہی کیونکہ اگر اجزاء کثیفہ بدن کے متصف بعلم نہ ہوں مگر وہ جزو لطیف بدن کا
 جس کے حامل اطمینان اسلیبہ بدن ہیں اور وہ تمام اعضا میں ساری ہی اور جو در حقیقت نفسا لاعلم و ادراک
 ایسا نکاح اور اسکا متصف بعلم نہ ہو ناکیطریع ثابت اور مسلم نہیں ہو سکتا ہی اور جو دلیل اس پر تفریر سے
 کی گئی ہے یہاں تک کہ اسلیبہ کا علم نفس کو حاصل ہوتا ہی اور مصورت میں بسیط ہونا نفس کا ضروری جو محل
 ان علوم مجردہ و بسیطہ کا ہے ورنہ تقسیم اون علوم کی جو بسیطہ ہیں بوجہ تقسیم ہونے اون کے محال کے
 لازم آئیگی اسوجہ سے ضعیف ہے کہ مدار اس دلیل کا اس قول پر ہے کہ علم جمہول صورت معلوم ہو گیا
 اور پھر علم نہیں ہے اور علاوہ ان میں مرکب کا محل بسیط ہونا بدو ان کے کہ تقسیم بسیط کے لازم
 ممکن ہے کیونکہ فقط جسم میں حال ہی حال آنکہ جسم مرکب ہی اور فقط بسیط ہی اور یہ جو کہا گیا ہے کہ سن
 شیخوخت اور ضعف اعضا میں علوم میں زیادہ ترقی ہوتی ہے یہ بھی ضعیف ہے اسواسلیبہ یہ ترقی
 بوجہ اجتماع اون علوم کے ہوتی ہے جو زمانہ دراز تک حاصل ہوئے ہیں پس زیادہ تر محل اعتماد
 وہی قول جسمانیت نفس ہے جسکی زیادہ تر دلائل عقلی و نقلی مؤید ہیں فتاویل لعل اللہ بجللہ
 بعد ذلک اسرار ۱۲ منہ عن حواشی متعلق صفحہ ۵۲ کہ فرمایا حضرت نے کہ رجوع کرینگے
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور باقی ائمہ علیہم السلام اور اسطرح بہت سے روایا
 کتب مطولہ میں مذکور ہیں مثلاً کا وغیرہ کے پس جو انکو دریافت کرنا چاہے اون کتب کی طرف رجوع
 کرے ۱۲ منہ عنی حدیث تمام شد

تقریظ از افادات جناب سیدنا العلماء و مولانا الفقہانہ بحکم العلوم
والحکم مادی البرایا والامم حجتہ الاسلام مجتہد الانام امام الفقہانہ العظام
تاج العلماء الاعلام السید السند والعلم المضر جناب لوی السید علی
محمد صاحب ادام اللہ ظلال افاداتہ وایده بتائیداتہ وبرکاتہ

باسمہ سبحانہ وبحمدہ ما علی شہنا

بحالہ رائعہ وعلالتہ نافعہ و مختصر شریف و موجز لطیف منہج الوصول الی علم
الاصول کہ جو پر داز پر رسالہ مفیدہ و مقالہ سدیدہ فصول اصول کے
اردو زبان میں عموم نفع کے لئے تحریر کی گئی ہے نظر قاصر نحیف سے گزری واقعی یہ روس
عقائد اسلامیہ و قانی کلامیہ و مباحث شرعیہ و نکات انیقہ پر حاوی ہے اور علم ہدی
اور بدرجی ہے و فی کل لفظ منہ روض من المنی و فی کل سطر منہ عقد من الدرہ
کیونکہ نہ وہ حالانکہ یہ تحریر و پذیر سے فاضل تحریر و عالم خیر و بدر نیز نیزہ النظر شمس
الوطاء بدر الفضلاء و العلماء و جید من جناب لوی السید محمد علی حسن صاحب
دامت معالیہ و برکت آیاتہ ولیالیہ کے ہے حق سبحانہ تعالیٰ اویس سے کافہ مومنین
و جمیع شیعان الہ طہ و یسین کو نفعیاب فرمائے و ہو الموفق و المعین

سید علی محمد (۱) و علیہ نتوکل و بدر نستعین ۵ علی مع الحق و الحق مع علی

حسبہ بسماء الوارثۃ علی بن محمد اونی کتابہ بہائی الاخر

باسمہ تعالیٰ شتاً

قطعه دیگر تاریخ اختتام طبع از مصنف رساله دام ظلہ السامی

از ختم طبع چون این نسخه یافت حسن تمام
که هست شکر کلیه خدایان انعام
که این نوال نیز دیگر لشکر دوام
که یادگار بماند بد هر نزد کرام
ز ہی لای تحقیق حکمت اسلام

الفضل و لطف خداوند منعم علام
کشود هر سر مویم بحد و شکر زبان
ادایه شکر و لیکن چو بود ناممکن
ز طبع مصراع تاریخ اطلب کردم
بگفت طبع بگوئی سر حجاب و شمس

قطعه تاریخ طبع رساله نتیجه طبع و قافاضل جلیل مولوی السید محمد
امیر حسن صاحب المعروف . مولوی السید محمد غلام جبار صاحب
دام مجد السامی صاحب زاده جناب مصنف علامہ مدظلہ العالی

شد ازین مرفزون فوید و جلال اسلام
سیاحت عزت و تمکین رجال اسلام
سینه اش معدن هر علم و کمال اسلام
بدر تابان شده این تازه بلال اسلام
حجت بالغه بر صدق مقال اسلام
مان بیاشاد ازین جام زلال اسلام
بنگر این بخشش گنج زر و مال اسلام

لله الحمد کما زفضل عزیز و مآب
مردین شمس از پرتو او پر نور است
حکمت دین نبیین اول او میجو شد
طبع و الاش چو انداخته خلق نورش
آند این نسخه بی اہل سدا و نصفت
هر کما ز ذوق حیات ابدی سرشار است
بخل مردم بزر و سیم چو بینی هر سو

از یو طبع بیر کرده چو این شایه قدس

چون دلم طالب تاریخ شد از طبع نگو

خضر توفیق بجان و دلم آن نکته دیند

گفت این نورس عرفان که نیایی مثلش

نه بر حیل و نه بر جوان مصرع سال طبعش

شد و بالا بجهان عز و کمال اسلام

که بود شایه این نو خط و خال اسلام

که عیان گشته چو بر مان کمال اسلام

هست بی شبهه عجب تازه نهال اسلام

که مکتب شده مائت جمال اسلام

قطعه تاریخ اختتام طبع رساله از مولفه جناب شمس العلماء ابو لوی

سید محمد علی حسن صاحب مد ظله العالی از تصنیف فاضل و کمال

المولوی سید محمد احفاد الحسین صاحب البیرونی الواسطی دام مجی البیتا

بیا بلطف به ساقیا طهور بحام

بیا و سائر گوشه کنون به پیهم

بیوستان جهان از شمیم غنچه و گل

گل معانی رنگین شکفته چون نسیم

به بین که شایه طغی از نقاب کشود

پس هر اوج علی حسن که از فکرش

رخش چو مهر و خشان اوج عز و شرم

بجای خف و کرم بجز علم و کثر حکم

مدام سر خوش روح معارف تحقیق

که نو بهار در آمد گلشن اسلام

که در او صحن چین را نسیم تازه نظام

دماغ اهل معانی معطر است تمام

بهار تازه عیان شد بباغ علم کلام

به بین عروس حسن سر نموده طر فخرام

سخن بعرشه عرش برین گرفته مقام

نشان سجون چو اختر جبین چو ماه تمام

دلیل رشد و تقا مادی خواص و عوام

دام نغمه سراسر اے محمد علام

به بین جهان و غزالش بفرستد تحقیق
بلفظ فیض عیش فیض اهل جهان
شود و چو طبله عطار عرصه امکان
مدام ظل بهایون او بود مسدود
نمود و جمع کتابت چو مهر تابنده
بریاضل و همه پر نور بچو غارض بود
ز فیض طبع بهارین و ابر غامه او
خریدارست ز تحقیق عن افعال
چشم نصف حق بین پلال عید طرب
مشمام خلق معطر شده بفضل خدا
بنفوس فکر رسا این لای تحقیق
کشف غرور بجزعالش و احق

به بین بدست وی این جامه تیر تر ز مسکا
بدست جود و عطا دستگیر انام
بیا و خلقش اگر سر کنایم خرام
بجق خیر انام و بحق آل کرام
اصغی صفی منور مثال ماه تمام
سواد ادمه مشکین چو زلف عنبر فام
گل نجات شگفته زهر نهال کلام
سر بلفخر نهندش اگر بفرق انام
بقلب و جان مفاد برنده پیوست
ازین چین که شگفته در و اصول کلام
بسک ضبط کشین به بهترین نظام
عزت یافته که بالاین شد علم کلام
سلسله سیر

نعمت بالحق

فہرست اغلاط رسالہ جسکے بموجب ہر شخص کو چاہئے کہ لکھچ رسالہ کر لیں

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۴۴	۲	محمد بن علی	محمد بن علی	۹	۱۳	کچا مین	کچا مین
ایضاً	۱۶	اوپر حق	اوپر خلق	۱۰	۱۷	والد	والد
۴۵	۷	اشع	اشع	۱۲	۱۲	اعتباری	اعتباری
۴۶	۱۳	حیلہ	جہک	۱۳	۱۶	سے	سے
ایضاً	ایضاً	تو	تو	۲۲	۱۵	انام	انام
۴۹	۵	الروح	الروح	۲۳	۱۳	فقرہ	فقرہ
ایضاً	۱۶	جنت و نار	جنت و نار	۳۳	۱۴	اہل	اس
۵۰	۲	سوال منکر	سوال منکر	۳۸	۵	متفر	متفر
ایضاً	۴	خبر نوی	خبر دی	ایضاً	۹	تھو	تو
ایضاً	۶	آلگا	آلیگا	ایضاً	۱۳	طرف کسی	طرف کسی
ایضاً	۱۲	کیلیے	کے لیے	ایضاً	ایضاً	فارق	فارق
ایضاً	۱۶	تخل	تخل	۳۹	۱۰	ونون	اونون
۵۲	۲	آفتر	آخر	۴۰	۳	تکمیلات	تکمیلات
ایضاً	ایضاً	یعض	بعض	۴۱	۲	لنے	لنے
۵۳	۱	اموات کاہر	اموات کا	ایضاً	۱۰	کیونکہ مکر وہ	کیونکہ مکر وہ
ایضاً	۳	مدور	مذکور	۴۲	۸	تکملہ	تکملہ
ایضاً	۶	تکجا بجا	تکجا بجا	۴۳	۱۳	امار	امام

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
ایضاً ۹	زندہ	زندہ	زندہ
۵۳	۳	دیتا	ونیا
ایضاً ۵	ہالیقین	ہالیقین	بالتیقین
ایضاً ۶	نساقط	نساقط	نساقط
ایضاً ۱۲	مغزلہ	مغزلہ	مغزلہ
ایضاً ۱۵	جوابات	جوابات	جوابات
ایضاً ۱۷	فاضل	فاضل	فاضل
۵۵	۷	اور وہی	اور وہی
ایضاً ۱۶	اور صورت	اور صورت	اور صورت
۵۶	۱	آخر	آخر

فہرست اغلاط حواشی رسالہ جس کے تصحیح، مستخلص کو کرنا چاہیے

صفحہ	شمار	سطر	غلط	صحیح
۷	۳	۱۶	شریف	تقریف
۸	۷	۳	اوسکے	کسی ذات کے
۱۰	۱	۲	حکامی	حکما کے
۱۱	۱	۵	نہ	نہ
۲۰	۲	۲۳	۵۰	پھر
۲۲	۱	۴	مرفو	جو
۲۵	۱	۱۲	ذات	ذات
۳۳	۱	۱۱	بوتوہ	جو بوتوہ
۱۲	۱	۱۲	بندہ کے	بندگی کو
۳۶	۲	۱۶	تیسرے دیل	تیسرے دیل
۳۷	۱	۱۶	اوسکو	اوسکو
۳۸	۱	۱۸	ہے	ہے
۳۹	۱	۳۵	الحاکمین	الحاکمین
۴۰	۱	۱۰	پوتا تھا	پوتا تھا
۴۱	۱	۳۸	کوڑی	کوڑی
۴۱	۱	۱۲	حکمت	حکمت
۴۱	۱	۱	دوسرے	دوسرے
۴۱	۱	۴	دو	دو

صفحہ	شمار	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	شمار	سطر	غلط	صحیح
۴۱	۴۰	۱۸	عما حفا	مصاحف	۴۱	۴۰	۱۸	عما حفا	مصاحف
۴۲	۱	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۴۲	۱	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۴۳	۲	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۴۳	۲	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۴۴	۳	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۴۴	۳	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۴۵	۴	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۴۵	۴	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۴۶	۵	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۴۶	۵	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۴۷	۶	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۴۷	۶	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۴۸	۷	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۴۸	۷	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۴۹	۸	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۴۹	۸	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۵۰	۹	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۵۰	۹	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۵۱	۱۰	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۵۱	۱۰	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۵۲	۱۱	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۵۲	۱۱	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۵۳	۱۲	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۵۳	۱۲	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۵۴	۱۳	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۵۴	۱۳	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۵۵	۱۴	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۵۵	۱۴	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۵۶	۱۵	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۵۶	۱۵	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۵۷	۱۶	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۵۷	۱۶	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۵۸	۱۷	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۵۸	۱۷	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۵۹	۱۸	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۵۹	۱۸	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۶۰	۱۹	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۶۰	۱۹	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۶۱	۲۰	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۶۱	۲۰	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۶۲	۲۱	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۶۲	۲۱	۴	غیر غنائی	غیر غنائی
۶۳	۲۲	۴	غیر غنائی	غیر غنائی	۶۳	۲۲	۴	غیر غنائی	غیر غنائی

صفحہ شمار	سطر	غلط	صحیح	صفحہ شمار	سطر	غلط	صحیح
۷۳	۶	کسوارہ	گہوارہ	۵	۵	اسطرح	اسطرح
۷۴	۱۸	کسیانہ	کیانہ	۹	۹	آدنی	آدنی
۷۵	۹	ثابت	ثابت	۱۵	۱۵	جسمیت	جسمیت
۷۶	۱۲	اور عقول	اور عقول	۶	۶	اور کمال	اور کمال
۷۷	۲	مام	تام	ممت بالخیال والعیافہ			

واضح ہو کہ جہان تک قلت فرصت میں تصحیح ممکن ہوئی کی گئی اور احباب التماس
ہو کہ جہان سوا اسکے غلطی ملاحظہ کریں ازراہ عنایت تصحیح فرما کے شکریہ گزار فرمائیں
فقط

تمام شدہ تاریخ ۱۹ ماہ ربیع الثانی ۱۳۳۳ ہجری مطابق ۲۵-۲۶ جنوری
۱۳۸۶ شمسی بمقام کتب خانہ محلہ فراشناہ وزیر گنج بخش اہتمام مالک مطبع
سید عابد علی در مطبع اثنا عشری جلیطیہ پیشہ

اطلاع

اس کتاب کو بلا اجازت کوئی صاحب نہ چھاپیں نہ چھپوائیں فقط

تمتہ فہرست اغلاط متن جسکے بموجب تصحیح کر لیا گیا ہے

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۳۳	۳	وہی	وہی	۴۰	۲	عجیبہ	عجیبہ
۳۴	۱۴	عیاد	عیاد	۴۱	۸	حقیقہ	حقیقیہ
۳۴	۱	شر	شر	۴۱	۴	البدو	البد ہون
۳۵	۶	اوسکے	اوسکے	۴۱	۹	واجب	تو واجب
۳۵	۹	اسطرح	اسطرح	۴۱	۱۳	سبب	بسبب
۳۶	۲	کرتا عباد	کرتا عباد	۴۲	۲	لہر لہر	لہر لہر
۳۶	۸	نامہ	نامہ	۴۲	۳	میتہ	میتہ
۳۸	۱۰	قصینہ	قصہ	۴۲	۱۵	اشنا عشر	اشنا عشر
۳۹	۱۳	تمدی	تمدی	۴۲	۱۶	اشنا عشری	اشنا عشر
۳۹	۱۴	اور پر کلمات	اور پر کلمات	۴۵	۱۵	دم	دم
				۴۵	۱۰	مجہد	مجہد
				۴۱	۶	رسالہ	رسالہ

تمتہ فہرست اغلاط حواشی جنکے بموجب تصحیح کرنا ضروری ہے

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۳۳	۲	بعد	اور	۴۳	۱۹	اولاہین	اولیٰ بین
۳۴	۳۹	قل اللہ	قل للہ	۴۳	۳۰	حضرت سر	حضرت رسول اللہ
۳۸	۳	علت لبض	علت لبض	۴۳	۳۵	بمن زلہ	بمنزلہ
۳۹	۴۸	وہ خورہ اور ہے	وہ خورہ اور ہے	۴۴	۴۶	اتے	اس سے
۴۰	۴۹	فاج	فاج	۴۴	۴۴	حضرت نے	حضرت نے
۴۱	۲۱	منہ غنی عنہ	منہ غنی عنہ	۴۸	۱۳	شرک سنا	شریک ہونا
۴۲	۱۲	ماختیار	ماختیار	۴۸	۱۱	ایسے	ایسے جزر